

نداء اليقظ الطيف

الطيف

رضا

الطيف

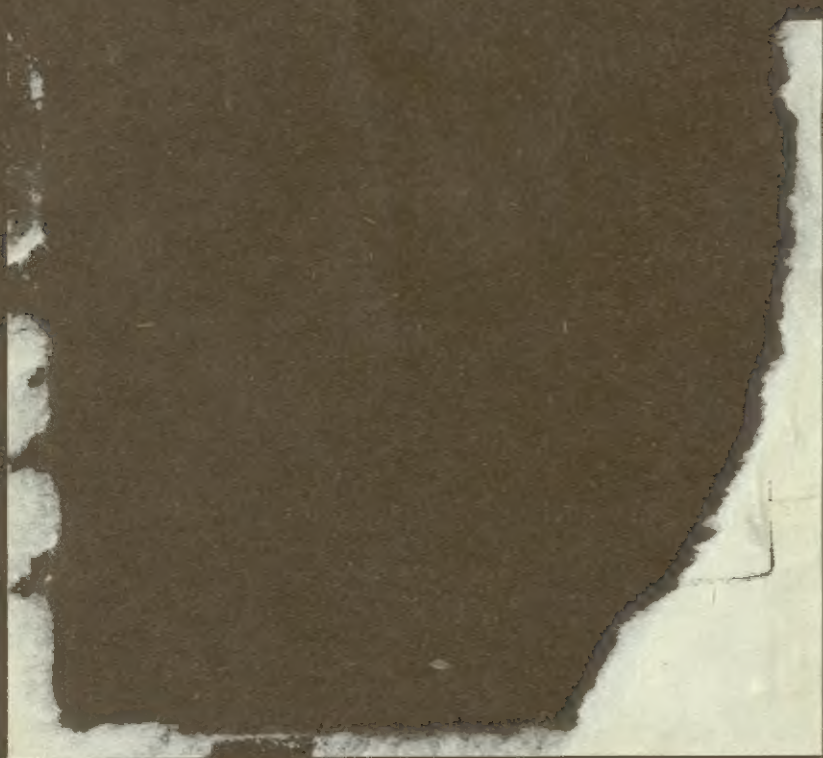
الطيف



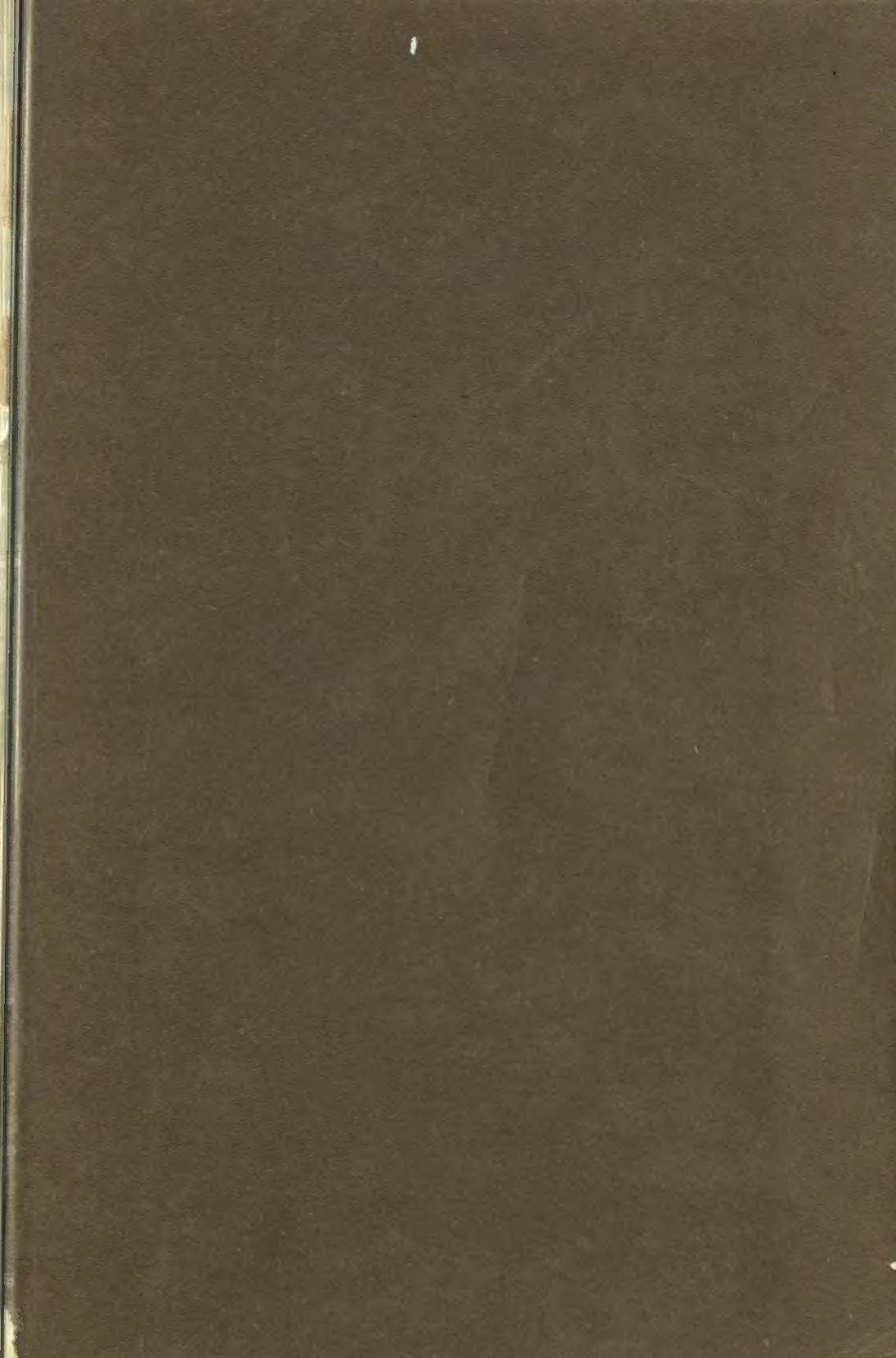
AMERICAN  
UNIVERSITY OF  
BEIRUT



OUR LIBRARY







## تصحیح رسالت نداء المجنس اللطيف

(عثرنا على اغلاط فيينا أصلها الصحيح هنا لاجل تصحيحها بالقلم قبل القراءة)

وفي بعض النسخ أغلاط أخرى مدركة بالبداهة كزيادة أو نقص في النقط والشكل أو الحروف أو الاملاء

صفحة ٣ سطر ١٢ جاء به محمد - ص ٦ س ٨ عدن - ص ٧ س ٦ و ٧ في الصحيحين  
ان عائشة زوج رسول الله ﷺ كانت - ص ٩ س ٢٤ ولا يسمرقن ولا يزينين - ص  
١٤ س ٢٤ يكرهان البنات ص ١٦ س ١٥ أي وسيلة - ص ١٧ س ١ من - ص ٢٣ س  
١٢ (بفتح العين) وهي - ص ٢٧ س ١٤ بالمعروف ص ٢٨ س ٢٠ نظرت إليها

ص ٣٢ س ١٦ يُوقِي - ص ٣٨ س ٣ أَيْمُنْكُمْ

ص ٥٦ س ١٨ ولده أسامة - ص ٥٧ س ٢١ التزويج ص ٥٨ س ٢٠ وقع في إبطال  
ص ٥٩ س ٢٣ وينزل في ذلك - ص ٦٠ س ١٢ النبي الذي

(ص ٦١ كلمة لهم في أول السطر ٢١ محلها أول السطر ٢٣ الذي قبل سطر الحاشية)  
ص ٦٣ س ٢٣ هو وزن ص ٧٤ س ١٨ يارسول الله ص ٧٥ س ١٨ ذكر تني ص ٧٦  
س ١٧ من تظاهر هن ص ٧٧ س ١١ فاخترن ص ٧٩ س ١ وا. تدنا ص ٨٣ س ١ من زوجها  
ص ٨٥ س ١٠ إنه - و س ١٤ تَمَكِّحُوا

ص ٨٧ س ١٥ عليها ص ٩٠ س ١٤ أهل البلاد ص ٩٣ س ٦ الذي كرمت  
ص ٩٤ س ٦ يختطفهن ص ١٠١ س ١٣ ذلكم أزكى ص ١٠٣ س ١٤ فَلْيَمْنَعْنِي  
ص ١٠٤ س ٧ بفتية ص ١٠٥ س ١٦ استؤذن به ص ١٠٨ س ١٥ خبير

ص ١١٠ س ١٩ أو اغواؤها ص ١١٩ أول س ٢٢ (أي مأ) وهو مصحح في أكثر النسخ

سورة التوبة

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله الذي هدانا لهذا  
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله  
والله ذو الفضل العظيم  
يا أيها الذين آمنوا  
اتقوا الله وأطيعوا  
الرسول فإنه خير تدبير  
والذين كفروا  
فسدوا أنفسهم  
والذين آمنوا  
وأتوا ما أمروا  
بأن يفعلوا  
فإن الله  
هو الغفور الرحيم

يا أيها الذين آمنوا  
لا تأخذوا أموالكم  
في سبيل الله  
ولا في سبيل  
الرسول  
مضروبة  
بينكم وبين  
أولادكم  
والذين آمنوا  
وأتوا ما أمروا  
بأن يفعلوا  
فإن الله  
هو الغفور الرحيم

يا أيها الذين آمنوا  
لا تأخذوا أموالكم  
في سبيل الله  
ولا في سبيل  
الرسول  
مضروبة  
بينكم وبين  
أولادكم  
والذين آمنوا  
وأتوا ما أمروا  
بأن يفعلوا  
فإن الله  
هو الغفور الرحيم

Gilt. Publ. Eid. Jan. 1949



# نَدَاءُ لِلْجِنْسِ اللَّطِيفِ

يوم المولد النبوي الشريف

سنة ١٣٥١

في

حقوق النساء في الإسلام وخطهن من الأصباح المحمدي العم

وفيها تحقيق لمسائل تعدد الزوجات والتسري والحجاب والسفور  
والطلاق وما يتعلق بازواج النبي (ص) من الاحكام  
والحكم وتكريم النساء وبر الوالدين وتربية  
البنات وغير ذلك

بقلم

رضا

السيد محمد البشير البشير

نشر من مطبعة

٦٨١٩٧

صدر في ١٢ ربيع الاول الانور سنة ١٣٥١

مطبعة المنار بمصر

Gift. Publ. Cat. Jan. 1949

## سبب تأليف هذه الرسالة

ذكرى يوم النبي ﷺ

نهض اخواننا مسلمو الهند منذ ثلاث سنين بعمل عظيم في احياء دعوة الاسلام ، واذاعة مناقب خاتم النبيين محمد عليه افضل الصلوة والسلام . وهو تكليف كبار العلماء المفكرين من الاقطار المختلفة بتأليف رسائل في هذا الموضوع تنقل الى اشهر اللغات الحية في الشرق والغرب وتنشر كل سنة في يوم المولد النبوي على المشهور وهو ( ١٢ ربيع الاول ) ويلقون في ذلك اليوم محاضرات وخطب أخرى - وسموا عملهم هذا ( ذكرى يوم النبي )

وقد نشرنا في العام الماضي نداء عاما في ذلك باللغتين العربية والاوردية - لغة مسلمي الهند - وبلغات أخرى فنشرنا نصه العربي في الجزء الثالث من مجلد المنار ٣٢ الذي صدر في آخر ذي القعدة سنة ١٩٥٠

واقترحت علينا اللجنة التي تتولى ادارة هذا العمل الجليل في ( لاهور - الهند ) كتابة رسالة لتنتشر في ( يوم النبي ) سنة ١٣٥١ بعد ان تنقل بالترجمة الى أهم اللغات الحية ولا سيما الاوردية ونشرنا في جزء المنار الرابع الذي صدر في آخر ذي الحجة سنة ١٣٥٠ خطاب ناموسها لنا في ذلك مترجما بالعربية وهذا نصه  
أخي العزيز في الاسلام :

قد تعلمون بالاستعدادات القائمة الآن في الهند بخصوص الاحتفال السنوي بمولد النبي ﷺ أعظم من أسدى خيرا إلى الانسانية . ولا ريب في ان الاكثرين حتى من طبقة المتعلمين يجهلون تماما تفاصيل حياة فخر الكائنات وسيرته ، وهو الذي ظل لا يبارى على مر السنين في كونه منقذاً للانسانية من أسفل دركات الانحطاط والفساد والاحاد ، ورافعا لها الى أعلى ذروات المجد من كافة النواحي الدينية والاجتماعية والاخلاقية . وان جهل الجماهير لهذه الحقيقة لحقيقة أليمة .

وهذه الخطوة في الهند تعطي الفرصة للقيام بدعاية واسعة في كل ركن من أركان الارض لبيان ما اكتسبه العالم من ذلك ينبوع الدائم الفيض من المزايا التي لا حصر لها ، والفوائد المثمرة التي لن تبرح ماثلة ظاهرة



## احياء ذكرى المولد النبوي في الهند بالدعاية والاصلاح ج

وهذه الدعوة تنشر بوسائل الموضوعات ومن فوق المنابر . ولتحقيق هذه الغاية روي من المستحسن أن يقوم المهذبون على سعة من العلم بمقد اجتماعات يدعى إليها المسلمون وغير المسلمين في كل أنحاء العالم يوم مولد الرسول ﷺ أي يوم ١٢ ربيع الاول من كل سنة.

كما أن من المناسب أن يكون بجانب تلك الاجتماعات العامة إذاعة نشرات دورية من وضع المسلمين وغير المسلمين في ملخص سيرة الرسول ﷺ وأعماله الحميدة . وتلك الخطوة كانت قاصرة على الهند في بدء سنها الاولى . ولكن السنوات القابلة تبشر بانتشار جهودها في كثير من الممالك الاسلامية الاخرى . ثم ان كل هذه الخطوة هي من وضع اللورد الحاج الفاروق هدلي الشريف الانكليزي المسلم الذائع الصيت . ولقد ترجمت الى ست عشرة لغة مختلفة ووزع منها ستمائة الف نسخة على القراء من المسلمين وغير المسلمين ، كما أنها أذيعت من محطة الاذاعة الاسلامية بكلكتا الى كثير من الممالك الاوروبية

ولقد قررت اللجنة أن تقدم اليكم بطلب كتابة صورة من حياة نبي الاسلام ﷺ لاجل نشرها واذاعتها عموما في سنة ١٩٣٢ والموضوع المطلوب لهذه المرة هو ( نبي الاسلام وحقوق الجنس اللطيف ) ولسنا في حاجة الى التذكير بالجهاد المستمر في الممالك الاوروبية لمساواة المرأة بالرجل في الحقوق

وان الاسلام ايفخر الى ابد مدى بأنه كان هو الدين الاول والاخر الذي شد أزر حقوق المرأة ، وأخذ بمعضدها — ولكن في سياق الفضل ولا ريب .

وهذه المقالة من غير شك سيكون لها قوة التأثير والجاهزية في نساء أمريكا وأوروبا . ولقد اختارتكم اللجنة كالمراجع الاعلى لهذا الموضوع . وعلى أية حال نرجو أن تسمحوا للجنة بأن ترغب اليكم بأن تكون الخطابة جذابة ومؤثرة وداعية الى هذه الحقيقة التي لا ريب فيها وهي اثبات ان الاسلام هو الدين الوحيد الذي يوجد في تشريعه أعظم الوسائل الممكنة على وجه الارض للوصول الى ارضاء الجنس اللطيف باعطائه جميع حقوقه وإرواء غلة الظلم الشديد إلى ذلك في الممالك المتمدينة— هذا وإن اللجنة لاتأني قبول ماترون كتابته اليها في أي ناحية أخرى من أوجه

حياة النبي ﷺ قد ترونها أكبر نفعا وأعظم أهمية في وجهتها الاجتماعية العالمية العامة ومن الواضح الجلي أن اللجنة في طلبها هذا تعتمد إلهاما على قوة إيمانكم الشديد المعروف ، ومواهبكم وإجاثكم المستفيضة النادرة في الشرائع النبوية ومن الوثوق به أن نشاط اللجنة في نشر الدعوة هذه المرة سيكون إن شاء الله أوسع وأكبر مما كان عليه في الثلاث السنين الماضية . وقد شرع الآن في عمل الترتيبات اللازمة فعلا لترجمة مقالتكم إلى أكثر ما يمكن من اللغات وتوزيعها بأقصى ما استطاع على ملايين المفكرين في العالم

وتمتد اللجنة بأن مقالا في موضوع يمثل تلك الالهية من حياة نبي الاسلام وبقلم مسلم مذهب كشخصكم الفاضل ، سيكشف عن نور جديد وسيكون تأثيره عظيما وثابتا في الطبقات المتعلمة في أنحاء العالم .

وبالنسبة إلى جلالة هذا العمل وعظيم أهمية خطواته الأولى تؤمل اللجنة أن تلبوها إلى طلبها وتوافقوها بكتابتكم حوالي آخر نوفمبر سنة ١٩٣١ وتنتهز اللجنة هذه الفرصة للاعراب عن خالص تشكراتها لهذا العمل المحبوب الذي

ستقبلونه إن شاء الله بانشره

عبد المجيد قرشي  
أرسل إلينا هذا الخطاب باللغة الانكليزية - وبالاسف - فألتي في الإدارة للترجمة فأهمل عدة أشهر وكان الموعد قد فات فطلبنا من مرسله أن يمد لنا آخر موعد يمكنهم فيه ترجمة الرسالة وطبعها قبل يوم المولد وأن يبين لنا حجمها فكتب إلينا أنه يكفي أن تكون خمسين صفحة وأن تتم في آخر ذي الحجة فأرسلت إليه رسالة ( خلاصة السيرة المحمدية وكتابات الدين الاسلامي وحكمه ) ولم يتجلى أن أبدأ بكتابة الرسالة المقترحة إلا في شهر ذي الحجة وتحريت أن تكون مختصرة وشرعت أرسل إليهم ما كتبت في البريد الجوي من أوائل المحرم سنة ١٣٥١ ولكن تبين لي أن اللجنة لن تقدر على ترجمتها باللغات الكثيرة لتنشر في ذكرى مولد هذا العام فعدت إلى التطويل في مسائلها على أن اختصرها لهم لاجل العام الآتي

ثم جاءني من السكرتير الفاضل أنهم طبعوا خلاصة السيرة المحمدية مترجمة بعشر لغات وأرجؤا رسالة حقوق النساء إلى العام القابل فرأيت أن أنشرها تامة في مصر ثم في سائر بلاد العالم في ذكرى مولد هذا العام عملا بهذه السنة الحسنة التي سنها لإخواننا مسلموا الهند وأعانهم عليها بالمال والحال الحاج فاروق الشريف الانكليزي (لورد هلمي) الشهير جزاء الله وكل من ينشر هذه الدعوة الاسلامية والفضائل المحمدية أفضل الجزاء



مقدمة

# بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين ، والصلاة والسلام على محمد رسول الله وخاتم النبيين ،  
الذي ارسله لاصلاح جميع البشر في أمور دينهم وديارهم ، وازالة التعادي والتناكر  
بين شعوبهم وقبائلهم بالتعارف والتآلف بينهم ، وإثبات المساواة في الحقوق  
والاحكام بين اجناسهم ، وأفراد رجالهم ونسائهم ، على اختلاف عروقهم وألوانهم ،  
وبقاعهم واقطارهم ، ومنع التمايز بين الطبقات والمشارب بالانساب والتقاليد  
العرفية أو الوراثية ، وتحقيق التوحيد بينهم في جميع القومات الانسانية ، والاخوة  
الروحية ، والتفاضل ؛ لفضائل النفسية ، من علمية وعملية ، فقل عز وجل

( ١٣:٤٩ ) يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَى وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا  
وَقَبَائِلَ لَعَلَّكُمْ تَعَارَفُونَ إِنْ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَنْتُمْ أَنْتُمْ إِنْ أَلَلَّ اللَّهُ عَلِيمٌ خَبِيرٌ )

أما بعد فيقول محمد رشيد آل رضا الحسيني المنشئ بمجلة النار الاسلامي ،  
ومؤلف التفسير السلفي المصري الاتري السياسي الاجتماعي في مصر القاهرة :  
إن الجماعة التي تألفت من اخواننا مسلمي الهند في مدينة لاهور لا ذاعة سيرة رسول  
الانسانية الاعظم ، وهدية واصلاحه الاقوام ، وخصصت لذلك يوم مولده من كل  
سنة ، قد اقترحت علي ان اكتب رسالة في أهم ما جاء في كتاب الله تعالى المنزل عليه  
وفي سنته المينة له من حقوق النساء ، والاصلاح الذي يجب على الجنس اللطيف أن  
يعرفه في كل شعب ويطالب به الرجل ، لينتج بالغات المشهورة وينشر في الآفاق  
في يوم ذكرى مولده ﷺ من سنة ١٣٥١ هـ جرت الشريفة

قبلت الاقتراح ، وأجبت الدعوة بالارتياح ، شاكرًا لخواص تفضلهم علي  
واختصاصهم إياي ببيان هذا الواجب الكفائي العظيم ، داعيًا أن يلهمني الله تعالى فيه  
الصواب ، ويؤثني الحكمة وفصل الخطاب ، وقد استحسننت أن ابدأ ما أكتبه  
بنداء عام للنساء ، ليعرفن حقوقهن ويعرفها الرجال ، فأقول :

## نداء للجنس اللطيف

يوم ذكرى المولد المحمدي الشريف من سنة ١٣٥١

في

(حقوق النساء في الاسلام ، وحظن من الاصلاح المحمدي العام)

وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا لِتَسْكُنُوا إِلَيْهَا  
وَجَعَلَ بَيْنَكُمْ مَوَدَّةً وَرَحْمَةً إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ  
(سورة الروم ٣٠ : ٢١)

ألا ياء عشر النساء ، و بنات حواء ، في الشرق والغرب والجنوب والشمال ، هل  
تدرين كيف كانت عبشة جداتكن قبل بعثة مصلح البشر الاعظم ، محمد النبي الامي  
( ص ) ؟ أم تدرين أن البشر لما يفقهوا كنهه الاقايم الثلاثة للحياة الزوجية التي  
نزل بيانها من لدن رب العالمين ، على قلب محمد خاتم النبيين . أعني السكون النفسي  
الجنسي الذي يتجد به الزوجان فيكونان حقيقة واحدة كالماء والهواء - والمودة التي  
تتعدى الزوجين الى أسرتهما فيسري بها الحب والتعاون من الافارب الى البعداء ،  
والرحمة التي تكللها بالولد المنفصل منهما الممثل لهما فينتشر التراحم بين الاحياء ؟  
تعالين أحدثكن عما كانت عليه جداتكن بالاجمال ، وبما جاء به محمد ( ص )  
بشيء من التفصيل : لقد كان جميع نساء البشر ، مرهعات بظلم الرجال في البدو  
والحضر ، لا فرق فيه بين الاميين والمتعلمين ، ولا بين الوثنيين والكتابيين

كانت المرأة تشتري وتباع ، كالبهيمة والمتاع ، وكانت تكره على الزواج وعلى  
البغاء ، وكانت تورث ولا ترث ، وكانت تملك ولا تملك ، وكان أكثر الذين يملكونها  
يحجرون عليها التصرف فيما تملكه بدون اذن الرجل ، وكانوا يرون للزوج الحق في  
التصرف بما لها من دينها ، وقد اختلفت الرجال في بعض البلاد في كونها اساماء ذات نفس  
وروح خالدة كالرجل أم لا ؟ وفي كونها تلقن الدين وتصح منها العبادة أم لا ؟



وفي كونها تدخل الجنة أو المملوكوت في الآخرة أم لا ؟ فقرر أحد المجامع في رومية انها حيوان نجس لا روح له ولا خلود ، ولكن يجب عليها العبادة والخدمة وأن يكفها كالبعير والكلب العقور لمنعها من الضحك والكلام . لانها أجبولة الشيطان ، وكانت اعظم الشرائع تبسح للوالد بيع ابنته ، وكان بعض العرب يرون أن للاب الحق في قتل بنته بل في وأدها « دفنها حية » أيضا . وكان منهم من يرى أنه لا قصاص على الرجل في قتل المرأة ولا دية

وكان أهم انصاف للمرأة منحها إياه الشعب الفرنسي في أوروبة بعد ميلاد محمد (ص) وقبل بعثته ان قرروا بعد خلاف وجدال أن المرأة انسان الا انها خلقت لخدمة الرجل ولد محمد (ص) في سنة ٥٧١ من ميلاد المسيح عليه السلام ، وأصدر الفرنسيين هذا القرار النسوي في سنة ٥٨٦ أي بعد مولده بخمس عشرة سنة ، ولم يكن يدري هو ولا غيره بما سيحي به من الاصلاح البشري العام ، والاصلاح النسوي الخاص فهل أنا كى يا بنات حواء أنباء ما جاء محمد نبي الرحمة من التعاليم في حقكن ؟ هذا ما اقترح علي ان أقصمه عليكن وعلى رجال الامم كلها في هذه الرسالة في هذا اليوم من ذكرى مولد محمد (ص) سنة ١٣٥١ من هجرته

بعث محمد (ص) في أوائل القرن السابع للمسيح عليه السلام مبشرا ونذيرا للبشر كافة بدعوههم إلى عبادة الله وحده ، وإلى اصلاح انفسهم التي أفسدتها التقاليد الدينية ، والعصبيات القومية والوطنية ، وكان للنساء حظ كبير من هذا الاصلاح لم يسبق الاسلام به دين ، ولم يبلغ شأنه تشريع ، ودونكن التفصيل :

## ١- المرأة انسان هي شقيقة الرجل

قام محمد (ص) يتلو على البشر آيات الله عز وجل في كون النساء والرجال من جنس واحد ، لا قوام للانسانية إلا هما وهذه أربع شهادات منها :

(٤٩: ٣) يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَى وَجَعَلْنَكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا إِنَّ أَكْرَبَكُمْ إِلَيْنَا بِدِينِكُمْ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ

(٤: ١) يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ

وَاحِدَةٍ وَخَاقَ مِنْهَا رَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً  
(١٨٨: ٧) هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَجَعَلَ مِنْهَا  
زَوْجَهَا لِيَسْكُنَ إِلَيْهَا

(٧٢: ١٦) وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا لِتَكُنَ  
مِنْ أَزْوَاجِكُمْ بَنِينَ وَحَفَدَةً

وكان ﷺ يقول: «انما النساء شقائق الرجال»<sup>(١)</sup>

## ٢- إيمان النساء كالرجال

قام محمد (ص) يتلو على الناس ما أنبته الله تعالى من إيمان النساء كالرجال، فمن  
ذلك قوله تعالى (١٠: ٦٠) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا جَاءَكُمُْ الْمُؤْمِنَاتُ  
مُهْجِرَاتٍ فَاْمْتَحِنُوهُنَّ اللَّهُ أَعْلَمُ بِإِيمَانِنَّ فَإِنْ عَلِمْتُمُوهُنَّ مُؤْمِنَاتٍ  
فَلَا تَرْجِعُوهُنَّ إِلَى الْكُفَّارِ) الآية

ومنه قوله تعالى (٥٨: ٣٣) وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ  
بِفَاحِشٍ مَا أَكْثَرُ سَبَوًا فَقَدْ أَحْتَمَلُوا بِهِنَّ وَإِنَّمَا مَبِينًا

وقوله (١٠: ٨٥) إِنَّ الَّذِينَ فَتَنُوا الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ ثُمَّ لَمْ  
يَتُوبُوا فَلَهُمْ عَذَابُ جَهَنَّمَ وَلَهُمْ عَذَابُ الْحَرِيقِ

وأخبرهم بأن الله تعالى أمره أن يستغفر للمؤمنين والمؤمنات جميعاً بقوله (١٩: ٤٧)  
(فَاعْلَمْ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاسْتَغْفِرِ لِذَنبِكَ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ  
وَاللَّهُ يَعْلَمُ مُتَقَلَّبَكُمْ وَمَثْوَاكُمْ)

(١) رواه الامام أحمد وأبو داود والترمذي عن عائشة أم المؤمنين والزارع عن أنس



ومن المجمع عليه المعلوم من دين الاسلام بالضرورة ان على النساء ما على الرجال من أركان الاسلام الا ان الصلاة تسقط عن المرأة في زمن الحيض والنفاس مطلقا فتتركها ولا تعيدها لكثرتها. وأما العيام فيسقط عنها في زمنها وتقضي ما أفطرته من أيام رمضان لقلتها، وأما حجها فيصح في كل حال ولكنها لا تطوف بالبيت الحرام إلا وهي طاهرة

### ٣ — جزاء المؤمنات في الآخرة كالمؤمنين

وقام يتلو على العالم في جزاء المؤمنات كالمؤمنين آيات من الله تعالى منها قوله تعالى (٩٧: ١٦) مَنْ عَمِلَ صَالِحًا مِّنْ ذَكَرٍ أَوْ أَنَّىٰ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَنُحْيِيَنَّهٗ حَيٰوةً طَيِّبَةً وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَجْرَهُم بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ

وقوله تعالى (٤٠ : ٤١) مَنْ عَمِلَ سَيِّئَةً فَلَا يُجْزَىٰ إِلَّا مِثْلَهَا وَمَنْ عَمِلَ صَالِحًا مِّنْ ذَكَرٍ أَوْ أَنَّىٰ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَأُولَٰئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ يُرْزَقُونَ فِيهَا بِغَيْرِ حِسَابٍ

وقوله تعالى (٤ : ١٢٣) لَيْسَ بِأَمَانِيَّكُمْ وَلَا أَمَانِيْ أَهْلِ الْكِتَابِ مَنْ يَّمْلِكُ سُوءًا يُجْزَىٰ بِهِ وَلَا يَجِدُهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَا نُنْصِرُهُ (١٢٤) وَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ مِّنْ ذَكَرٍ أَوْ أَنَّىٰ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَأُولَٰئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ وَلَا يُظْلَمُونَ نَبِذًا

وقوله تعالى في أولي الابواب الذين يذكرونه كثيرا ويتفكرون في خلق السموات والارض ويدعون (٣ : ١٩٥) فَاسْتَجَابَ لَهُمْ رَبُّهُمْ أَنِّي لَا أُضِيعُ عَمَلَ عَامِلٍ مِنْكُم مِّنْ ذَكَرٍ أَوْ أَنَّىٰ بِفَضْلِكُمْ مِنْ بَعْضِ الْآيَةِ، وفيها وعدم جميعا بادخالهم الجنة وحسن الثواب

وقوله تعالى (٢٣: ٢٥) إِنَّ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ وَالْمُؤْمِنِينَ  
وَالْمُؤْمِنَاتِ وَالْقَنَاتِينَ وَالْقَنَاتَاتِ وَالصَّادِقِينَ وَالصَّادِقَاتِ  
وَالصَّابِرِينَ وَالصَّابِرَاتِ وَالْخَشِيعِينَ وَالْخَشِيعَاتِ وَالْمُتَصَدِّقِينَ  
وَالْمُتَصَدِّقَاتِ وَالصَّائِمِينَ وَالصَّائِمَاتِ وَالْحَفِظِينَ فُرُوجَهُمْ  
وَالْحَافِظَاتِ وَالَّذِينَ كَرِهَ اللَّهُ كَثِيرًا وَالَّذِينَ كَرِهَ اللَّهُ لَكُمُ  
مَغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا

وقوله (٩: ٧٢) وَعَدَ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي  
مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَمَسَاكِينَ طَيِّبَةً فِي جَنَّاتٍ  
وَرِضْوَانٍ مِنَ اللَّهِ أَكْبَرُ ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ

## ٤ - مشاركة النساء للرجال في السعائر الدينية

( والأعمال الاجتماعية والسياسية )

النساء يشاركن الرجال في العبادات الاجتماعية كصلاة الجماعة والجمعة والعيدين  
فتشرعن لهن ولكن لا تجب عليهن تخفيفا عليهن، وصح ان النبي (ص) أذن للحيض (\*) منهن  
بمضور اجتماع العيد في المصلى دون صلاته. وعبادة الحج الاجتماعية مفروضة عليهن  
كالرجال كما تقدم ويحرم عليهن وضع النقاب على وجوههن ولبس القفازين في أيديهن  
مدة الاحرام، وقد شرع لهن من الامور الاجتماعية والسياسية ما هو أكثر من ذلك

قال الله تعالى (٩: ٧١) وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ  
بَعْضٍ يَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ

(\*) الحيض بتشديد الياء جمع حائض، ومصلى العيد كان خارج البلد



وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَيُطِيعُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ أُولَئِكَ سَيَرْحَمُهُمُ اللَّهُ

إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ( فأنبت الله للمؤمنات الولاية المطلقة مع المؤمنين فيدخل فيها ولاية الاخوة والمودة والتعاون المالي والاجتماعي ، وولاية النصره الحربية والسياسية ، إلا أن الشريعة أسقطت عن النساء وجوب القتال بالفعل ، فكان نساء النبي وأصحابه يخرجن في الغزوات مع الرجال يسقين الماء ، ويجهزن الطعام ، ويضمدن الجراح ، ويحرضن على القتال . وقد ثبت في الصحيح ان بنت رسول الله (ص) فاطمة عليها السلام كانت تحمل قرب الماء هي وأم سليم وغيرها الى الجرحى في غزوة أحد يسقينهم ويغسلن جراحهم . ولما جرح رسول الله (ص) تولت فاطمة غسل جرحه وتضميده .

### ٥ - (أمان المرأة للحريين)

ومن حقوق المرأة السياسية في الاسلام انها اذا أجازت أوأمنت أحدا من الاعداء الحار بين فذلك ، فقد قالت أم هاني للنبي (ص) - وهي بنت عمه أبي طالب - يوم فتح مكة : انني أجزت رجلين من أحمائي . فقال (ص) « قد أجزنا من أجزت يا أم هاني . » وهذا حديث صحيح متفق عليه . وفي بعض الروايات أنها أجزت رجلا فأراد أخوها علي كرم الله وجهه قتله فشكته الى النبي (ص) فأشكاها وأجاز جوارها . وفي حديث حسن عند الترمذي عن أبي هريرة أن النبي (ص) قال « إن المرأة لتأخذ للقوم » يعني تجير على المسلمين اه وفي معناه عن عائشة أم المؤمنين قالت : إن كانت المرأة لتجير على المؤمنين فيجوز . ونقل ابن المنذر ان المسلمين أجمعوا على صحة اجارة المرأة وأمانها

### ٦ (أمر المرأة بالمعروف ونهيها عن المنكر)

وما في الآية من فرض الامر بالمعروف والنهي عن المنكر على النساء كالرجال يدخل فيه ما كان بالقول وما كان بالكتابة ، ويدخل فيه الاتقاد على الحكم من الخلفاء والملوك والامراء فمن دونهم ، وكان النساء يعلمن هذا ويعملن به رأى أمير المؤمنين عمر بن الخطاب تعالى الناس في مهور النساء حين اتسعت دنياهم في عصره تخاف عاقبة ذلك وهو ما يشكو منه الناس منذ عصور ، فنهي الناس أن يزيدوا فيها على أربعمائة درهم فاعتزته امرأة من قريش فقالت أما سمعت ما نزل الله؟ يقول (وآتيتهم إحداهن قنطاراً فلأتأخذوا منه شيئا) فقال اللهم غفرا ، كل الناس أفقه من عمر . وفي رواية انه قال : امرأة أصابت وأخطأ عمر . وصعد المنبر وأعلن رجوعه عن قوله

## ٧ - مبايعة النبي ﷺ للنساء كالرجال

كان النبي (ص) يبايع الرجال على السمع والطاعة والنصرة وكانت أولبيعة منه لتقباء الانصار في عقبه من قبل الهجرة على بيعة النساء كما في السيرة ولكن آية بيعة النساء لم تكن نزلت ، وبايعهم البيعة الثانية الكبيرة على منعه - أي حمايته - مما يمنعون منه نساءهم وأبناءهم . وبايع المؤمنون تحت الشجرة في الحديبية على أن لا يفروا من الموت ، سنة ست من الهجرة - وخصت بيعة النساء بذكر نصها في سورة الممتحنة وهو قوله تعالى ( ٦٠ : ١٢ ) يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا جَاءَكَ الْمُؤْمِنَاتُ يَبْتَاعُ غَيْرَكَ عَلَى أَنْ لَا يُشْرِكْنَ بِاللَّهِ شَيْئًا وَلَا يَسِرْنَ وَلَا يُزْنِينَ وَلَا يَقْتُلْنَ أَوْلَادَهُنَّ وَلَا يَأْتِينَ بِمُهْتَمٍ يَفْزِنُهُ بَيْنَ أَيْدِيهِنَّ وَأَرْجُلَيْهِنَّ وَلَا يَعْصِيَنَّكَ فِي مَعْرُوفٍ فَبَيِّعْنَهُنَّ وَأَسْتَفْهِرْ لَهِنَّ اللَّهُ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ )

نزلت يوم فتح مكة وبايع النبي (ص) بها النساء على الصفا بعد ما فرغ من بيعة الرجال على الاسلام والجهاد . وكان عمر بن الخطاب يبلغه عنهن وهو واقف أسفل منه وقد حضرت هند بنت عتبة امرأة أبي سفيان بن حرب بيعة النساء هذه وهي متنقبة متنكرة مع النساء لثلا يعرفها رسول الله (ص) وهي التي كانت أخرجت كيد عمه حمزة (رض) يوم قتل في أحد فضفتها ولا كتبها شمانة وانتقاما . ولكنها كانت تسلم عند كل جملة . قال رسول الله (ص) «أبايعهن» (على أن لا يشركن بالله شيئا) فرفعت هند رأسها وقالت : والله إنك لتأخذ علينا أمرا ما رأيناك تأخذه على الرجال - وكان يبايع الرجال يومئذ على الاسلام والجهاد - فقال النبي (ص) (ولا يسرقن) فقالت هند : إن أبا سفيان رجل شحيح واني أصبت من ماله هبات فلا أدري أحبل لي أم لا ؟ فقال أبو سفيان ما أصبت من شيء فيما مضى وفيما غبر فهو لك حلال ، فضحك رسول الله (ص) وعرفها فقال لها «وانك لهند بنت عتبة؟» قالت نعم فاعف عما سلف عفا الله عنك ، فقال (ولا يزني) فقالت أو تزني الحرة ؟ فقال (ولا يقتلن أولادهن) فقالت هند ربيناهم صفارا وقتلتهم كبارا فأنتم وهم أعلم ، وكان ابنها حنظلة بن أبي سفيان قد قتل يوم بدر ، فضحك عمر رضي الله عنه حتى



استلقى وتبسم رسول الله (ص) فقال (ولا يأتين بيهتان يفترينه بين أيديهن وأرجلهن) وهو أن تقذف ولدًا على زوجها وليس منه - قالت هند والله إن البهتان لقبيح وما تأمرنا إلا بالرشد ومكارم الاخلاق فقال ﴿ولا يعصيتك في معروف﴾ قالت هند ما جلسنا مجلسنا هذا وفي أنفسنا أن نعصيك في شيء. فأقرت النسوة بما أخذ عليهن وكان «ص» يقول لمن عند المبايعة «فيا استطعتن وأطقتن» فيقلن : الله ورسوله أرحم بنا من أنفسنا. ﴿أقول﴾ وأية رحمة ويسر في الاسلام أوسع من تقييد الله طاعة رسوله بالمعروف ، وهو لا يأمر إلا بالمعروف (ومنه منع عادات الجاهلية في الموتى) ثم تقييد الرسول نفسه ذلك بالاستطاعة والطاقة وفاقا لقوله تعالى ﴿فاتقوا الله ما استطعتم﴾ وقوله ﴿لا يكلف الله نفسا إلا وسعها﴾ وقوله ﴿يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر﴾ وقوله ﴿وما جعل عليكم في الدين من حرج﴾

وقتل الاولاد يدخل فيه ما كان يفعله بعض العرب من وأد البنات أي دفنهن حيات انقضاءها هن أن يسمين أو يفجرن، وقتل الصغار لاجل الفقر أو خوف الفقر اذا كبرن ، وقال بعض المفسرين إن منه تعمد المرأة اسقاط الجنين لاي سبب من الاسباب . وأما البهتان الذي أخذ عليهن ألا يفترينه بين أيديهن وأرجلهن فهو ان يلحقن بالرجل ولدًا ليس له كما فسر في الحديث — أي ولو لقيطا يلتقطنه فان المرأة تضع طفلها كذلك وهذه الكناية من أبدع كنايات القرآن بلاغة ونزاهة

ثم بايع رسول الله «ص» الرجال بيعة النساء كما في حديث عبادة بن الصامت المتفق عليه : قال كنا مع رسول الله «ص» في مجلس فقال «تبايعوني على أن لا تشركوا بالله شيئًا ولا تسرقوا ولا تزنوا ولا تقتلوا أولادكم — وقرأ الآية التي أخذت على النساء : اذا جاءك المؤمنات - فن وفي منكم فاجره على الله ، ومن أصاب من ذلك شيئًا فعوقب به فهو كفارة له، ومن أصاب من ذلك شيئًا فستره الله عليه فهو إلى الله إن شاء غفر له وإن شاء عذبه»

وروى الامام أحمد ان فاطمة بنت عتبة جاءت تبايع رسول الله «ص» فاخذ عليها «أن لا يشركن بالله شيئًا ولا يزنين» الآية فوضعت يدها على رأسها حياء ، فعجبه ما رأى منها فقالت عائشة : أقري أيتها المرأة فوالله ما بايعنا إلا على هذا . قالت : فنعم إذا . فبايعها بالآية

## ٨ - حقوق النساء في التعليم والتأديب

بين الله تعالى في مواضع من كتابه انه أرسل نبيه محمداً (ص) في الاميين ليخرجهم من الامية فيتلو عليهم آيات الله ويعلمهم الكتاب والحكمة ويزكيهم . ومدح العلم في آيات كثيرة ومدحه رسوله في مواضع لا يحل لسرد شيء منها هنا ، وقد فسر بعضهم الكتاب في هذه الآيات بصناعة الكتابة لانه في الاصل مصدر كتب ثم اطلق على المكتوب ، وكان النبي يحث اصحابه على تعلم الكتابة وقد أمر الله بها في آية الدين ( ٢ : ٢٧٢ ) وقد ثبت من عدة طرق ان الشفاء بنت عبد الله المهاجرة القرشية العدوية علمت حفصة بنت عمر أم المؤمنين الكتابة

وقد اشتركت النساء مع الرجال في اقتباس العلم بهداية الاسلام فكان منهن راويات الاحاديث النبوية والآثار ، يرويه عنهن الرجال ، والادبيات والشاعرات والمصنفات في العلوم والفنون المختلفة . وكانوا يعلمون جوار بهم وقيانهم كما يعلمون بناتهم وقد أجمع المسلمون على ان كل ما فرضه الله تعالى على عباده وكل ما نذبه اليه فالرجال والنساء فيه سواء الا ما استثنى مما هو خاص بالنساء لانوثتهن في الطهارة والولادة والحضانة وما رفع عنهن من القتال وغير ذلك مما هو معروف

وقد بلغ من عناية محمد رسول الله وخاتم النبيين بتعليم النساء وتربيتهم ان ذكر فيمن يؤتيهم الله تعالى أجرهم مرتين يوم القيامة - اي مضاعفاً - قوله « أيما رجل كانت عنده وليدة فعلمها فاحسن تعليمها ، وأدبها فاحسن تأديبها ، ثم أعتقها وتزوجها فله أجران » فقرن ثواب التعليم والتأديب بثواب العتق الذي كان يرغب فيه كثيراً فوق ما شرعه الله تعالى فيه من أسباب تحريره وعتقه . والحديث متفق عليه عن أبي موسى (رض) وله ألفاظ أخرى

وان حديث « طلب العلم فريضة على كل مسلم » يشمل المسلمات باتفاق علماء الاسلام وان لم يرد فيه لفظ ( ومسلمة ) وقد صحح في الجامع الصغير بعض طرقه . وأما متنه فصحيح بالاجماع

وسأني في الكلام على أمهات المسلمين ان الغرض الاول من تعددهن ان يكن معلمات للنساء ومفتيات لهن ، بل كان الرجال حتى الخلفاء يرجعون اليهن فيما يشكل عليهم من بعض الاحكام الشرعية ولا سيما السيدة عائشة (رض)



## ٩- حقوق النساء المالية

قد أبطل الاسلام كل ما كان عليه العرب والعجم من حرمان النساء من الممتلكات، والتضييق عليهن في التصرف بما يملكن ، واستبدال أزواج المتزوجات منهن بأموالهن، فأنبت لهن حق الملك بأنواعه والتصرف بأنواعه المشروعة، فشرع الوصية والارث لهن كالرجال وزادهن ما فرض لهن على الرجال من مهر الزوجية والنفقة على المرأة وأولادها وان كانت غنية ، واعطاهن حق البيع والشراء والاجارة والهبة والصدقة وغير ذلك . ويتبع ذلك حقوق الدفاع عن مالها كالدفاع عن نفسها بالتقاضي وغيره من الاعمال المشروعة ، وان المرأة الفرنسية لاتزال إلى اليوم مقيدة بإرادة زوجها في جميع التصرفات المالية والعقود القضائية

## ١٠- حقهن في الميراث

قال الله تعالى في ابطال ظلم الذين كانوا يمنعون النساء من الارث ويجعلونه للرجال خاصة من سورة النساء ( ٤ : ٧ ) **لِّلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِّمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ وَلِلنِّسَاءِ نَصِيبٌ مِّمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ مِمَّا قَلَّ مِنْهُ أَوْ كَثُرَ نَصِيبًا مَّفْرُوضًا**

ثم بين نصيب كل وارث من الرجال والنساء في آيات الموارث من هذه السورة (اعني ١٠-١٢ و ١١٦) وهي مبينة على قاعدة « للذكر مثل حظ الأنثيين » من الآية العاشرة المتصلة في سائر الآيات . وحكمة جعل نصيب المرأة نصف نصيب الرجل ان الشرع الاسلامي أوجب على الرجل أن يتفق على المرأة . فبهذا يكون نصيب المرأة مساويا لنصيب الرجل تارة وزائد أعليه تارة أخرى باختلاف الاحوال إذا مات رجل عن ولدین ذكر وأُنْثى وترك لها ثلاثة آلاف دينار مثلا كان لذكر ألفان ولاخه ألف . فاذا تزوج هو فان عليه أن يعطي امرأته مهرأ وان يعد لها مسكنا وأن يتفق عليها من ماله سواء أكانت فقيرة أم غنية ، ففي هذه الحالة تكون الألفان له ولزوجته ، فيكون نصيبه بالفعل مساويا لنصيب أخته أو أقل

منه . ثم إذا ولد له أولاد يكون عليه نفقتهم وليس على أمهم منها شيء . وفي هذه الحالة يكون ماله الموروث دون مال أخته . فانها اذا تزوجت كما هو الغالب فانها تأخذ مهرا من زوجها وتكون نفقتها عليه فيمكنها ان تستغل ما ورثته من أبيها وتنمي لنفسها وحدها ، فلم يكن للوارثين الا ما يرثونه من أمواتهما . لكنت أموال النساء دائما أكثر من أموال الرجال ، اذا اتحدت وسائل الاستغلال ، فيكون اعطاؤهن نصف الميراث تفضيلا لمن عليهن في أكثر الاحوال ، إلا أن سببه ان المرأة أضعف من الرجل عن الكسب ، ولها من شواغل الزوجية وما يتصل بها من حمل وولادة ثم من شواغل الامومة ما يصرفها عن الكسب الذي تقدر عليه وهو دون ما يقدر عليه الرجل في الغالب - فمن ثم لم يكن فرض نفقة الزوجية والدار والاولاد على الرجل ظالما له وتفضيلا للمرأة عليه في المعيشة ووجه اعطاء المرأة ما تعطى من الميراث أن يكون لها مال تنفق منه على نفسها إذا لم يتح لها الزواج أو مات زوجها ولم يترك لها ما يقوم باودها ، فهو من قبيل المال الاحتياطي لها وللأسرة » وقد شرحنا هذه المسألة بالتفصيل في مقالات أخرى »

## ١١ - مهر الزواج

إن مما امتازت به الشريعة الاسلامية المحمدية في تكريم النساء على جميع الشرائع والنظم التي يجري عليها البشر في الزواج أنها فرضت على الرجل أن يدفع لمن يقتن بها مهرا مقدما على البناء بها ، من حيث تفرض الشعوب غير المسلمة على المرأة أن تدفع هي المهر للرجل - ولكنهم يسمونه باسم آخر - فترى البنت العذراء مضطرة إلى الكد والكدح لاجل أن تجمع مالا تقدمه لمن يقتن بها إذا لم يكن لها ولي من والد أو غيره يبذل لها هذا المال ، وكثيرا ما تركب الاوانس الناعمات أخشن المراكب وتعرض للعت ، والتفريط في العرض والشرف ، في سبيل تحصيل هذا المال وشريعة اليهود تفرض للمرأة مهرا لكنها لا تملكه بالفعل إلا إذا مات زوجها أو طلقها لانه ليس لها أن تصرف بما لها وهي متزوجة

فرض الله المهر على الرجل للمرأة فرضا حتما وحرم عليه أن يأكل شيئا منه بعد الزواج بدون رضاها وطيب نفسها فقال ﴿ ٤ : ٣ ﴾ وآتوا النساء صدقاتهن نحلة والنحلة في اللغة العطاء الذي لا يقابله عوض فقول الفقهاء ان المهر في معنى ثمن

الاستمتاع مخالف للغة ورد عليهم شيخنا الاستاذ الامام ( الشيخ محمد عبده مفتي الديار المصرية رحمه الله ) فقال : كلا ان الصلة بين الزوجين أعلا وأشرف من الصلة بين الرجل وفرسه أو جاريته ولذلك قال « نحلة » فالذي ينبغي أن يلاحظ ان هذا العطاء آية من آيات المحبة وصلة القربى وتوثيق عرى المودة والرحمة ، وانه واجب حتم لا تخيير فيه كما يتخير المشتري والمستاجر ، وترى عرف الناس جاريا على عدم الاكتفاء بهذا العطاء بل يشفعه بالهدايا والتحف اه كلامه ولكنه قال في موضع آخر ان حكمة المهر للمرأة أن تطيب نفسها برياسة الرجل عليها ، وهو مع ذلك تكريم لها ، وسيأتي

والخطاب يحتمل وجهاً آخر وهو ان الخطاب للاولياء الذين يزوجون اليتامى وغير اليتامى فقد كان ولي المرأة في الجاهلية يزوجها وياخذ صداقها لنفسه دونها فهى الله الاولياء في الاسلام أن يفعلوا ذلك . قال تعالى ( فَإِنْ طِبَّنَ لَكُمْ عَنْ شَيْءٍ مِنْهُ نَفْسًا فَكَاؤُهُ هَنِيئًا مَرِيئًا ) أي فان طابت أنفسهن عن شيء من المهر فاعطينه من غير إكراه ولا إلجاء بسبب سوء العشرة ، ولا إجحال بالغلابة والخديعة، وقال ابن عباس (رض) : من غير ضرار ولا خديعة ( فكوه هنيئاً مريئاً ) أي سائغاً لا غصص فيه ولا تنقيص ، فاذا طلب منها شيئاً فحملها الخجل أو الخوف على إعطائه ما طلب فلا يحل له ، وعلامات الرضا وطيب النفس لا تنقح

## ١٢- النواج وحقوق النساء فيه

كان عند العرب في الجاهلية انواع من الزواج الفاسد الذي كان يوجد عند كثير من الشعوب ولا يزال بعضه الى اليوم في البلاد التي تغلب عليها الممجيّة - فمنها اشتراك الرهط من الرجال في الدخول على امرأة واحدة وإعطاؤها الحق في الولد ان تلحقه بمن شاءت منهم

ومنها نكاح الاستبضاع وهي ان ياذن الرجل لزوجته ان تمكن من نفسها رجلا معيناً من الرؤساء والكبراء الممتازين بالشجاعة والكرم ليكون لها منه ولد مثله وهذا النوع ان لا يزال موجوداً بصفة مطلقة دائمة في بعض البلاد كالتيبت وغيرها وكان عند العرب موقفاً ومقيداً بما ذكرنا



(ومنها) السفاح بالبغيء العلني وكان عند العرب خاصا بالاماء دون الحرائر (ومنها) اتخاذ الاخذان اي الصواحب العشيقات، وكان عرب الجاهلية يستترون بهو يعدون ما ظهر منه لؤما وخسة — وهذان النوعان عامان شائعان في بلاد الافرنج كلها جهراً، وقد سرى فسادهم الى بلاد الشرق التي غلب نفوذهم عليها او على حكامها كاهند وتونس والجزائر ومصر وسورية ولبنان والعراق وقد قررت حكومة فرنسا أخيراً جعل اولاد الاخذان كالاولاد الشرعيين في الميراث وغيره بعموم الفساد فيه (ومنها) نكاح المتعة وهو الموقت وقد شاع في بلاد الافرنج أخيراً ويسمونه نكاح التجربة وتبيحه الشيعة الامامية من المسلمين (ومنها) نكاح البدل والمبادلة وهو ان يتزل رجلان كل منهما عن امرأته للآخر. ونكاح الشغار وهو ان يزوج كل من الرجلين الآخر بنته او اخته او غيرها ممن تحت ولايتها بدون صداق — وهذان النوعان مبنيان على قاعدة حسابان المرأة ملكا للرجل يتصرف فيها كما يتصرف في بهائمه وأمواله، ولا يزالان يوجدان في بعض الشعوب الفاسدة او الهمجية كالغجر. والغبن في كل ذلك على النساء فهن اللاتي يحملن اثقاله واوزاره الجسمية والادبية والمالية

وأما المرتقون من العرب فكثير من نكاحهم هو الذي عليه المسلمون وبعض الشعوب الراقية من الخطبة والمهر والعقد، وهو الذي اقره الاسلام مع ابطال بعض العادات الظالمة للنساء فيه من استبداد في تزويجهم كرها او عضلهم اي منعهم من الزواج او اكل مهورهن، وكذا تعددهن بغير حد في العدد ولا قيد في المصلحة ولا شرط في العدل ولا في الحقوق — ابطال الاسلام كل المظالم الخالصة وقيد منها ما فيه وجهان بما يرجح المصلحة على المفسدة والعدل على الظلم

### ١٣ — (ولاية النكاح وحرية المرأة واختيارها فيه)

جمع الاسلام بين جعل حق التزويج لولي المرأة وحق المرأة في قبول من ترضاه من الأزواج ورد من لا ترضاه، فنعى الاولياء من الاستبداد في تزويج مولياتهم من بنات واخوات وغيرهن بغير رضاهن وكان من ظم الجاهلية لهن، بل لا يزال الوالدان يكرهن بناتهن على الزواج بمن يكرهن من الرجال في جميع الامم على ما فيه من الشقاء

والفساد، كذلك منع المرأة من الزوج بغير كفؤ برضاها أو لياؤها وعصبتها فيكون تزويجها به سببا لوقوع العداوة والشقاق بينهم وبين عشيرته بالتبع له، بدلا من تجديد مودة وتعاون بمصاهرته. وليس الاولياء ولا للوالد نفسه أن يتمتع من زواجها بأي كفؤ ترضاه

روى الجماعة كلهم (١) عن أبي هريرة أن رسول الله (ص) قال «لا تنكح الايم (٢) حتى تستأمر. ولا البكر حتى تستأذن - قالوا يا رسول الله وكيف اذنها؟ قال ان تسكت» ورووا (الا البخاري) عن ابن عباس قل قال رسول الله (ص) «الطيب أحق بنفسها من وليها والبكر تستأذن في نفسها واذنها صماها» أي سكوتها يكتفي به فلا نكح التصريح لحياتها كما روي عن عائشة أنها سألت النبي (ص) عن استئذان البكر فقالت ان البكر تستأذن فتستحي فتسكت فقل «سكاتها اذنها» متفق عليه وروى الجماعة الا مسالما عن خنساء بنت خدام الانصارية أن أباها زوجها وهي ثيب فكرهت ذلك وئنت رسول الله (ص) فرد نكاحها أي أبطله. قال بعض المحققين لا يكون سكوت البنت اذنا للاب بتزويجها الا اذا كانت تعلم ذلك. فان كانت لا تعلم فينبغي اعلامها.

وروى احمد والنسائي من حديث ابن بريدة وابن ماجه من حديث عبد الله بن بريدة عن أبيه قال جاءت فتاة الى رسول الله (ص) فقالت ان أبي زوجني من ابن أخيه ليرفع بي خبيثته. قال فجعل (ص) الامر اليها، فقالت قد أجزت ما صنع أبي ولكن أردت أن أعز النساء انه ليس الى الآباء من شيء. تعني أنه ليس لهم اكراهين على الزوج بمن لا برضيته.

وروى الترمذي من حديث أبي هريرة أنه (ص) قال «إذا خطب اليكم من ترضون دينه وخلقه فزوجوه، إلا تفعلوا تكن فتنة في الارض وفساد كبير» ورواه من حديث أبي حنم المزي بلفظ «إذا أناكم من ترضون دينه وخلقه فأنكحوه» الخ ورواه أبو داود في المراسيل

(١) الجماعة أحمد والبخاري ومسلم وأصحاب السنن الاربعة

(٢) الايم بتشديد الياء غير المزوجة بكراً كانت أم ثيباً

١٤ - أركان الزوجية الفطرية في الاسلام

أرشد الله البشر بكتابه القرآن الحكيم الى ان للحياة الزوجية ثلاثة اركان (أو أقانيم) يجب عليهم تحريها فيها وهي ما اشرنا اليه في صدر هذه الرسالة وصدرناها بآياتها من قوله عز وجل (٢١:٣٠) وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا لِتَسْكُنُوا إِلَيْهَا وَجَعَلَ بَيْنَكُمْ مَوَدَّةً وَرَحَمَةً فالسكون النفسي الجنسي وهو الركن الاول من هذه الاركان خاص بالزوجين وهو تعبير بليغ عن شعور الشوق واللذة والحب الذي يجمعه كل منهما باتصالهما والملابسة بافضاء أحدهما الى الآخر الذي به تتم انسانيتهما فتكون منتجةً أناسي مثلها، وبه يزول أعظم اضطراب فطري في القلب والعقل لا ترتاح النفس ونطمئن في سريرتها بدونه

وانما تكون المحافظة على هذا الركن بما أرشد كتاب الله تعالى اليه من قصد الاحصان في النكاح وهو أن يقصد به كل من الزوجين إحصان الآخر - أي إعفائه وحفظه من صرف داعية النسل الطبيعية الى المساخنة أو اتخاذ الاخذان لاجل اللذة فقط ، وقصارى هذا الاحصان أن يقصر كل منهما هذا الاستمتاع على الآخر ويقصد حكمته وسيلة النسل وحفظ النوع البشري على أسلم وجه وأفضله قال الله تعالى بعد بيان محرمات النكاح من سورة النساء (٤ : ٢٤) وَأَحِلَّ

لَكُمْ مَا وَرَاءَ ذَلِكَ لَكُمْ أَنْ تَبْتَغُوا بِأَمْوَالِكُمْ مُحْصِنِينَ غَيْرَ مُسْفِحِينَ فَمَا اسْتَمْتَعْتُمْ بِهِ مِنْهُنَّ فَآتُوهُنَّ أَجُورَهُنَّ فَرِيضَةً ( الآية . ثم قال بعدها في نكاح الاماء (٢٥) فَاِنْ كَيْحُوهُنَّ بِإِذْنِ أَهْلِيهِنَّ وَآتُوهُنَّ أَجُورَهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ مُحْصَنَاتٍ غَيْرَ مُسْفِحَاتٍ وَلَا مُتَّخِذَاتِ أَخْدَانٍ) وقال في سورة المائدة (٥ : ٤) الْيَوْمَ أُحِلَّ لَكُمْ الطَّيِّبَاتُ وَطَعَامُ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حِلٌّ لَكُمْ وَطَعَامُكُمْ حِلٌّ لَهُمْ



وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الْمُؤْمِنَاتِ وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ إِذَا آتَيْتُمُوهُنَّ أَجُورَهُنَّ مُحْصَيْنِينَ غَيْرَ مُسَيِّئِينَ وَلَا مُتَّخِذِي أَخْدَانٍ) والركن الثاني من اركان الزوجية المودة اي المحبة التي يظهر أثرها في التعامل والتعاون وهو مشترك بين الزوجين وأسرة كل منهما - والركن الثالث الرحمة التي لا تنكسر للانسان إلا بعواطف الامومة والابوة ورحمتها لاولادها، فيكون اسكل البشر او الاحياء حفظ من هذه الرحمة الكاملة ، إذا لم يكن فساد التربية والمعاشرة أو تعاليم العداوات والعصبيات بين البشر مفسدة لها او قاصرة لها على المشاركين في القومية او العقيدة أو الوطن ومن تفكر في هذه الاركان الثلاثة حق التفكير غير أن عليها مدار سعادة الزوجية التي هي جل سعادة الانسانية . ولذلك قال تعالى بعد بيانها ( إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْتَكِرُونَ ) \*

## المساواة بين الزوجين ودرجة الرجال عليهن

ان الاصلاح الاكبر الذي جاء به الاسلام . وتزل به القرآن في شأن النساء هو الآية ( ٢٢٨: ٢ ) من سورة البقرة فهذه الآية قد هدمت جميع ما كان من النظريات والدعاوي والعادات والتقاليد التي يستبد بها الرجال الاقوياء ويستعلون على النساء الضعيفات في انفسهن وأموالهن وأولادهن . وقد فسرنا هذه الآية في الجزء الثاني من تفسيرنا بما بينا به هذه الدرجة ونشر هنا ملخصه وهذا نصه :

( وَلَمَنْ مِثْلُ الَّذِي عَلَيْهِنَ بِالْمَعْرُوفِ وَلِلرِّجَالِ عَلَيْهِنَّ دَرَجَةٌ )

هذه كلمة جلية جداً جمعت على إيجازها ما لا يؤدي بالتفصيل إلا في سفر كبير ، فهي قاعدة كلية ناطقة بان المرأة مساوية للرجل في جميع الحقوق إلا أمراً واحداً عبر عنه بقوله ( وللرجال عليهن درجة ) وهذه الدرجة مفسرة بقوله تعالى ﴿ ٤٤: ٣٤ ﴾ الرجال

(\*) قد أنشأنا عدة فصول في شرح هذه الاركان نشرناها في مجلد المنار الثامن

قوامون على النساء ﴿ الآية . وقد أحال في معرفة ما هن وما عليهن على المعروف بين الناس في معاشراتهم ومعاملاتهم في أهليهن ، وما يجري عليه عرف الناس هو تابع لشرائعهم وعقائدهم وآدابهم وعاداتهم ، فهذه الجملة تعطي الرجل ميزا ما يزن به معاملته لزوجته في جميع الشؤون والاحوال ، فاذا هم بمطالبتها بامر من الامور يتذكر أنه يجب عليه مثله بازائه ، ولهذا قال ابن عباس رضي الله عنهما « اني لا تزين لامرأتي كما تزين لي لهذه الآية »

وليس المراد بالمثل المثل لالاعيان الاشياء وانما اراد ان الحقوق بينها متبادلة وانها أكفاء ، فما من عمل تعمله المرأة للرجل الا وللرجل عمل يقابلها لها إن لم يكن مثله في شخصه ، فهو مثله في جنسه ، فهما متاثلان في الحقوق والاعمال ، كما انها متاثلان في الذات والاحساس والشعور والعقل ، أي ان كلا منهما بشر تام له عقل يتفكر في مصالحه ، وقلب يحب ما يلائمه ويسره ، ويكره ما لا يلائمه وما ينفر منه ، فليس من العدل أن يتحكم أحد الصنفين بالآخر ، ويتخذة عبداً يستذله ويستخدمه في مصالحه لاسيما بعد عقد الزوجية والدخول في الحياة المشتركة التي لا تكون سعيدة إلا باحترام كل من الزوجين الآخر والقيام بحقوقه

قال الاستاذ الامام قدس الله روحه : هذه الدرجة التي رفع النساء اليها لم يرفعن اليها دين سابق ، ولا شريعة من الشرائع ، بل لم تصل اليها امة من الامم قبل الاسلام ولا بعده ، وهذه الامم الاوربية التي كان من تقدمها في الحضارة والمدنية أن بالفت في تكريم النساء واحترامهن وعنت بتربيتهم وتعليمهن العلوم والفنون — لاتزال قوانين بعضها تمنع المرأة من حق التصرف في مالها بدون إذن زوجها . وغير ذلك من الحقوق التي منحتها إياها الشريعة الاسلامية من نحو ثلاثة عشر قرنا ونصف

وقد كان النساء في أوروبا منذ خمسين سنة بمنزلة الارقاء في كل شيء كما كن في عهد الجاهلية عند العرب او أسوأ حالا - ونحن لا نقول ان الدين المسيحي أمرهم بذلك لا نعتقد أن تعليم المسيح لم يخلص لهم كاملا سالما من الاضافات والبدع . ومن المعروف ان ما كانوا عليه من الدين لم يرق المرأة وانما كان ارتقاؤها من أثر المدنية الجديدة في القرن الماضي

وقد صار هؤلاء الافرنج الذين قصرت مدينتهم عن شريعتنا في إعلاء شأن النساء يهخرون علينا بل يرموننا بالهمجية في معاملة النساء ، ويزعم الجاهلون منهم

بالاسلام أن مانحن عليه هو أثر ديننا — ذكر الاستاذ الامام في الدرس ان احد السامعين من الافرنج زاره في الازهر وبناهما ماران في المسجد رأى الافرنجي بنتا مارة فيه فبهت وقال ما هذا؟ أثنى تدخل الجامع! فقال له الامام: وما وجه الغرابة في ذلك؟ قال اننا نتقد ان الاسلام قرر أن النساء ابس لمن ارواح وليس عليهن عبادة. فبين له غاطه وفسر له آيات فيهن. قال فانظروا كيف صرنا حجة على ديننا؟ الى جهل هؤلاء الناس بالاسلام حتى مثل هذا الرجل الذي هو رئيس الجمعية كبيرة (١) في بالكم بعامتهم؟ إذا كان الله قد جعل للنساء على الرجال مثل ما لهم عليهن إلا ما ميزهم به من الرياسة، فالواجب على الرجال بمقتضى كفالة الرياسة أن يملوهم ما يمكنهن من القيام بما يجب عليهن، ويجعل لمن في النفوس احتراماً يعين على القيام بمقوقهن وبسهل طريقته. فان الانسان بحكم الطبع يحترم من يراه مؤدباً عالماً بما يجب عليه عامله به ولا يسهل عليه أن يمتنعه أو يهينه، وإذا بدرت منه بادرة في حقه رجع على نفسه باللائمة فكان ذلك زاجراً له عن مثلها

خاطب الله تعالى النساء بالايان والعرفه والاعمال الصالحة في العبادات والمعاملات كما خاطب الرجال، وجعل لمن عليهم مثل ما جعله لهم عليهن، وقرر أسماءهن باسمائهم في آيت كثيرة وابع النبي (ص) المؤمنات كما ابيع المؤمنين، وأمرهن بتعلم الكتاب والحكمة كما أمرهم، وأجمعت الامة على ماضى به الكتاب والسنة من انهن مجزيات على اعمالهن في الدنيا والآخرة — أفيجوز بعد هذا كله أن يحرم من العلم بما عليهن من الواجبات والحقوق لربهن ولبعولتهن ولاولادهن ولذي القربى وللأمة والملة؟

العلم الاجمالي بما يطلب فعله شرط في توجه النفس اليه إذ يستحيل ان تتوجه الى المجهول المطلق، والعلم التفصيلي بالمبين لعائدة فعله ومضرة تركه يعد سبباً للعناية بفعله والتوقي من إهماله — فكيف يمكن للنساء أن يؤدبن تلك الواجبات والحقوق مع الحمل بها إجمالاً وتفصيلاً؟ وكيف تسعد في الدنيا او الآخرة أمة نصفها كاليهائم لا يؤدي ما يجب عليه لربه ولا لنفسه ولا للناس؟ والنصف الآخر قريب من ذلك لانه لا يؤدي الا قليلاً مما يجب عليه من ذلك ويترك الباقي ومنه إعانة ذلك النصف الضعيف على القيام بما يجب عليه أو إلزامه إياه بما له عليه من السلطة والرياسة

(١) كان سبب هذا اذا عثر رجال كثير من كتب الرضا والاشعري في الاسلام والافتراء عليه



ان ما يجب أن تعلمه المرأة من عقائد دينها وآدابه وعباداته محدود ولكن ما يطلب منها لنظام بيتها وتربية اولادها ونحو ذلك من امور الدنيا كاحكام المعاملات - إن كانت في بيت غنى ونعمة - يختلف باختلاف الزمان والمكان والاحوال، كما تختلف بحسب ذلك الواجب على الرجال : ألا ترى الفقهاء يوجبون على الرجل النفقة والسكنى والخدمة اللائقة بحال المرأة ؟ ألا ترى ان فروض الكفايات قد اتسعت دائرتها فبعد أن كان اتخاذ السيوف والرماح والقسى كافيا في الدفاع عن الحوزة صار هذا الدفاع متوقفا على المدافع والبنادق والبوارج، وعلى علوم كثيرة صارت واجبة اليوم ولم تكن واجبة ولا موجودة بالامس ؟ ألم تر ان تمرىض المرضى ومداواة الجرحى كان يسيراً على النساء في عصر النبي (ص) وعصر الخلفاء رضي الله تعالى عنهم وقد صار الآن متوقفا على تعلم فنون متعددة وتربية خاصة ؟ أي الامرين أفضل في نظر الاسلام : أن تمرىض المرأة لزوجها إذا هو مريض أم اتخاذ ممرضة اجنبية تطلع على عورته وتكتشف مخبئات بيته ؟ وهل يتيسر للمرأة أن تمرىض زوجها أو ولدها إذا كانت جاهلة بقانون الصحة وباسماء الادوية ؟ نعم يتيسر لكثيرات قتل مرضاهن بزيادة مقادير الادوية السامة او يجعل دواء مكان آخر

( وقد ذكرنا في التفسير هنا كلاما للمحدثين والفقهاء في حقوق كل من الزوجين على الآخر كقول الاكثرين : ان المرأة لا يجب عليها للرجل غير الطاعة في نفسها وحفظ نفسها وماله دون خدمة الدار، ورده بامر النبي (ص) بنته فاطمة بخدمة البيت و بامر علي بما كان في خارجه، وجزم بعض المحققين من الحنابلة أن ذلك يرجع الى عرف الناس . ثم قلنا )

وما قضى به النبي (ص) بين بنته وربيته وصهره عليها السلام هو ما قضى به فطرة الله تعالى وهو توزيع الاعمال بين الزوجين : على المرأة تدبير المنزل والقيام بالاعمال فيه : وعلى الرجل السعي والكسب خارجه، وهذا هو المائتة بين الزوجين في الجملة ، وهو لا ينافي استعانة كل منهما بالخدم والاجراء عند الحاجة الى ذلك مع القدرة عليه ، ولا مساعدة كل منهما للآخر في عمله إذا كانت هناك ضرورة، واما ذلك هو الاصل والتقسيم الفطري الذي تقوم به مصلحة الناس وهم لا يستغنون في ذلك ولا في غيره عن التعاون ( ٢ : ٢٨٦ ) لا يكلف الله نفسا الا وسعها - وتعاونوا على البر والتقوى ولا تعاونوا على الاثم والعدوان واتقوا الله ) .

وإذا أردت أن تعرف مسافة البعد بين ما يعمل أكثر المسلمين وما يعتقدون من شريعهم فانظر في معاملتهم لنسائهم تجدهم يظلمونهم بقدر الاستطاعة، لا يصد أحدهم عن ظم امرأته إلا العجز، ويحملون ما لا يحمله إلا بالتكف والجهد، ويكثر الشخوي من تقصيرهن، ولئن سألهم عن اعتقادهم فيما يجب لهم عليهن ليقولن كما يقول أكثر فقهاءهم إنه لا يجب لنا عليهن خدمة ولا طبخ ولا غسل ولا كنس ولا فرش، ولا ارضاع طفل، ولا تربية ولد، ولا اشراف على الخدم الذين نستأجرهم لذلك، إن يجب عليهن إلا المسكن في البيت والتمكين من الاستمتاع، وهذا الأمران عديان، أي عدم الخروج من المنزل بغير إذن وعدم المعارضة بالاستمتاع، فالعنى أنه لا يجب عليهن للرجال عمل قط بل ولا الأولاد مع وجود آبائهم وأما قوله تعالى (والرجال عليهن درجة) فهو يوجب علي المرأة شيئا وعلي الرجال أشياء، ذلك أن هذه الدرجة هي درجة الرياسة والقيام على المصالح المفسرة بقوله تعالى (٤: ٣٤) الرِّجَالُ قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ بِمَا فَضَّلَ اللَّهُ بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ وَبِمَا أَنْفَقُوا مِنْ أَمْوَالِهِمْ) فالحياة الزوجية حياة اجتماعية ولا بد لكل اجتماع من رئيس لأن المجتمعين لا بد أن تختلف آراؤهم ورغباتهم في بعض الأمور، ولا تقوم مصالحهم إلا إذا كان لهم رئيس يرجع إلى رأيه في الخلاف، لئلا يعمل كل على ضد الآخر فتتفهم عروة الوحدة الجامعة ويختل النظام، والرجل أحق بالرياسة لأنه أعلم بالمصلحة وأقدر على التنفيذ بقوته وماله. ومن ثم كان هو المطالب شرعا بحماية المرأة والثقة عليها وكانت هي مطالبة بطاعته في المعروف الخ

## مقتضى الفطرة في أعمال الزوجين

هذا وإن ما تقرر في السنة من اقتسام أعمال الزوجية بين الرجل والمرأة هو مقتضى الفطرة - والاسلام دين الفطرة - فقد فضل الله الرجل في خلقته بقوة في الجسم والعقل كان بها أقدر على الكسب والحماية والدفاع الخاص بالاسرة، والعام للامة والدولة، ومن ثم فرض عليه الثقة، وبها كان الرجال قوامين على النساء، جولون الرياسة العامة والخاصة التي لا يقوم النظام العام ولا الخاص بدونها.

فعلية جميع الاعمال الخارجية في أصل الفطرة ، وهذا ما عليه جميع أمم الحضارة ومن مقتضى الفطرة اختصاص المرأة بالحمل والرضاع وحضانة الاطفال وتربيتهم وتدير المنزل بجميع شؤونه ، ولها الرياسة في جميع الاعمال الداخلية المحضة فيه قال النبي (ص) « كلكم راع وكلكم مسئول عن رعيته ، فالامام راع وهو مسئول عن رعيته ، والرجل راع في أهله وهو مسئول عن رعيته ، والمرأة راعية في بيت زوجها وهي مسئولة عن رعيته » الحديث وهو متفق عليه

ولا ينزع في تفضيل الله الرجل على المرأة في نظام الفطرة الا جاهل أو مكابر ، فهو أكبر دماغاً وأوسع عقلاً ، وأقوى عضلاً ، وأعظم استعداداً للعلوم وأقدر على مختلف الاعمال ، بل هو يؤدي وظيفته من حكمة الزوجية وهي النسل كأفراغ مادته بإرادته واختياره في عامة أحواله ، والمرأة ليس لها قدرة على مثل هذا وانما تنشأ فيها بويضات النسل في أوقات مخصوصة لا إرادة لها فيها ، والحيوان المنوي الذي يلحق هذه البويضات هو الذي يسعى إليها في مكانها من مدخل الرحم إلى مستقره فيلقحها وليست هي التي تسعى إليه ، بل هي لا تشاركه أيضاً في هذا السعي وانما تنتظره انتظاراً ، فمنه الحصول والفعل ، وعليها القبول والانفعال ، ويجد في البيضة التي يلحقها الغذاء الذي يكون به النمو . وانما الحركة والنمو من خاصيته لامنّها . إلى أن تتكون النطفة المتحدّة بالتئمل في الاطوار فتكون جنيناً لإنسان كاملاً ، فكذلك يسعى الرجل ويكدح وينقل ما يكسبه إلى المرأة في الدار فتصرف فيه بما تقتضيه حاجة الأسرة من غذاء وغيره

ومن استقرأ طباع النساء السليمات الفطرة من جنابة سوء التربية وفساد النظام يرى أن الثابت في غرائزهن أن خير الأزواج وأولاهم بالاختيار من كان قادراً على الكسب وحماية النسل وصيانتهم . وما تتوقف عليه تربيته إلى أن يبلغ أشده . وقد ألفت غير واحدة من الصحف الافرنجية ولا سيما الانكليزية أسئلة على النساء فيمن يفضلن من الأزواج وصفات الرجال فجاءت أكثر أجوبتهن على ما ذكرنا . على أن هذا النظام الفطري الشرعي في الزوجية لا يمنع غير الزوجات والامهات من المسلمات أن يشتغلن بالتوسع في بعض العلوم والاعمال العامة بقدر استعدادهن ورغبتهن ، وانما الأفضل والانعف لهن ولا متهن وللانسانية كلها أن يتقن العلوم والاعمال الخاصة بالزوجية والامومة ، وقد صارت في هذا العصر كبيرة ومكثيرة



(١٧ - رياسة الرجل في الاسرة شورية لا استبدادية)

وردت النصوص الكثيرة في كتاب الله وسنة رسوله محمد خاتم النبيين في جعل ادارة المنزل والاسرة مقيدة باوامر الشريعة ونواهيها وبالعرف المرعي بين الناس في المعاشرة بالمعروف وحفظ الكرامة في حالي الحب والكره والرضا والسخط قال الله تعالى (٤ : ١٩) وَعَاشِرُهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ فَإِنْ كَرِهْتُمُوهُنَّ فَمَعَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَيَجْعَلَ اللَّهُ فِيهِ خَيْرًا كَثِيرًا)

وقال النبي (ص) «لا يفرك (١) مؤمن مؤمنة : إن كره منها خلقا رضي آخر» رواه مسلم من حديث جابر - والفرك ضد العشق بين الزوجين . فالحديث بمعنى الآية . والنهي فيه مبنى على أن الاصل في الزوجين التحاب التام ، فان حرمانه فليتجنبنا اسباب الكره والبغض . وخص النبي (ص) الرجل بالنهي عن الفرك لزيادة العناية بشأن المرأة - وهو يتضمن نهيا عن فركه بالاولى - لان العرب كانت تسند الفرك الى النساء في الاكثر ، والفارك منهن ضد العروب بفتح العين المتحبة الى زوجها والقاعدة الشرعية في نظام المنزل التزام كل من الزوجين العمل بارشاد الشرع في كل ما هو منصوح عليه ، والتشاور والتراضي في غير المنصوص عليه ومنع الضرر والضرار بينهما وعدم تكليف احدهما الآخر ما ليس في وسعه ، والاصل في قاعدة هذه الاحكام كلها قوله تعالى ( ٢ : ٢١٣ ) وَالْوَالِدَاتُ يُرْضِعْنَ أَوْلَدَهُنَّ حَوَافِينَ كَامِلِينَ لِمَنْ أَرَادَ أَنْ يُنْمِيَ الرِّضَاعَةَ وَعَلَى الْمَوْلُودِ لَهُ رِزْقُهُنَّ وَكِسْوَتُهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ ، لا تكلف نفس إلا وسعها ، لا تضار ولدة بولدها ولا مولوداه بولده ، وعلى الوارث مثل ذلك فان ارادا فصلا عن تراضٍ منهما وتشاورٍ فلا جناح عليهما ) الآية . وهي في الوالدات المطلقات فالنابات الزوجية أولى منهن بالتراضي والتشاور مع الوالد فيما فيه المصلحة لولدها . وهو يدخل في وصفه تعالى للمؤمنين بقوله ( ٤٢ : ٣٨ )

وَالَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِرَبِّهِمْ وَأَنَامُوا الصَّلَاةَ وَأَمْرُهُمْ شُورَى بَيْنَهُمْ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ

وقال (ص) استوصوا بالنساء خيراً فإن المرأة خلقت من ضلع وإن أعوج ما في الضلع أعلاه فإن ذهبت تقيمه كسرته وإن تركته لم يزل أعوج (١) ومعناه إن في طبع المرأة عوجاً في صلابة خلقية لحكمة في ذلك فهي كالضلع في عوجه وتقوسه لحكمة، فيجب على الرجل أن لا يحاول تقويم هذا العوج بالقوة، وإن استوصي بها خيراً على ما هي عليه مما هو طبع لها، وإنما يكون التأديب على العوج والميل عن الصواب والمصلحة في الأمور العادية التي يمكن تركها بدون مقاومة للطبع

وقال (ص) خيركم خيركم لاهله وأنا خيركم لاهلي (٢) وقال «خيركم خيركم للنساء» (٣) وقال خيركم خيركم لاهله وأنا خيركم لاهلي، ما أكرم النساء إلا كريم ولا أهانهن إلا لئيم (٤) وقال (ص) لعمر حين سأله عن آية الوعيد على كثر الذهب والفضة «ألا أخبرك بخير ما يكثر؟ المرأة الصالحة: إذا نظر إليها مرتة، وإذا أمرها اطاعتها، وإذا غاب عنها حفظتها» (٥)

وانتا يزيد موضوع تفضيل الرجال على النساء والمساواة شرحاً لما قد تجد في هذا العصر من البحث فيه ومن طلب المساواة التامة بين الجنسين التي جراً نساء أوربة على المطالبة بها وإلحاحهن في الطلب بعد الحرب العالمية الكبرى أنهن تولين فيها أكثر أعمال الرجال في الكسب والاتفاق ووجدن من أولوف الألوف أرامل وعوانس لا كافل لمن من الرجال، فنشرحه بما يعلم به القارىء أن نساء العرب استشرفن الى مثله في صدر الاسلام بما نفخه من روح الحياة فيهن، وأن الوحي عاجله ملاحاً لا يمكن أن يعالج في بلاد الافرنج إلا به فنقول :

(١) رواه الشيخان في صحيحيهما، وفي رواية كالضلع (٢) رواه الترمذي عن عائشة وابن ماجه عن ابن عباس والطبراني عن معاوية وهو صحيح (٣) رواه الحاكم عن ابن عباس (٤) رواه ابن عساكر عن علي وهو صحيح كما علم عليه السيوطي في الجامع الصغير (٥) رواه ابن أبي شبة وأبو داود وأبو يعلى وغيرهم

## ١٨- وظائف الرجال والنساء وأعمالهن

قال الله تعالى في سورة النساء ( ٤ : ٣٢ ) وَلَا تَتَمَنَّوْا مَا فَضَّلَ اللَّهُ بِهِ بَعْضُكُمْ عَلَى بَعْضٍ لِلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِّمَّا اكْتَسَبُوا وَلِلنِّسَاءِ نَصِيبٌ مِّمَّا اكْتَسَبْنَ وَاسْأَلُوا اللَّهَ مِنْ فَضْلِهِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا

ذكرنا في الجزء الخامس من تفسير المنار انه ورد في سبب نزول هذه الآية وموضوعها ثلاث روايات ﴿ الاولى ﴾ عن مجاهد ان ام سلمة زوج النبي ﴿ص﴾ قالت يا رسول الله : يخرو الرجال ولا تغزو ، وانما لنا نصف الميراث ﴿ الثانية ﴾ عن عكرمة ان النساء سألن الجهاد فقلن : وددنا ان الله جعل لنا الغزو فنصيب من الاجر ما يصيب الرجال ﴿ الثالثة ﴾ عن قتادة والسدي قالاما نزل قوله تعالى (لذكر مثل حظ الاثمين) قال الرجال : انا نلرجو ان تفضل على النساء بحسناتنا كما فضلنا عليهن في الميراث فيكون اجرنا على الضعف من أجر النساء . وقالت النساء : انا نلرجو ان يكون الوزر علينا نصف ما على الرجال في الآخرة كالنا الميراث على النصف من نصيبهم في الدنيا . كل هذا قد قيل ونزلت الآية فاصلة فيه وفي غيره مما في معناه . ونقلنا عن استاذنا الامام في تفسيرها مانصه :

سبب تلك الروايات الحيرة في فهم الآية ومعناها ظاهر وهو أن الله تعالى كلف كلا من الرجال والنساء أعمالا فما كان خاصا بالرجال لهم نصيب من أجره لا يشاركهم فيه النساء ، وما كان خاصا بالنساء لهن نصيب من أجره لا يشاركهن فيه الرجال ، وليس لاحد أن يتعمى ما هو مختص بالآخر ، وجعل الخطاب عاما للفريقين مع أن الرجال لم يتمنوا أن يكونوا نساء ولا أن يعملوا عمل النساء وهو الولادة وتربية الاولاد وغير ذلك مما هو معروف وانما كان النساء هن اللواتي تمنين عمل الرجال ، وأي عمل الرجال تمنين ؟ تمنين أخص أعمال الرجولة وهو حماية الذمار والدفاع عن الحق بالقوة ، وفي هذا التعبير عناية بالنساء وتلطف بهن وهن موضع للرأفة والرحمة لضعفهن واخلاصهن فيما تمنين . والحكمة في ذلك أن لا يظهر ذلك التمني الناشئ عن الحياة المليئة بالشرقة (منهن) فان تمني مثل هذا العمل



غريب من النساء جدا، وسببه أن الامة في عتقوان حياتها يكون النساء والاطفال فيها مشتركين مع الرجال في هذه الحياة وفي آثارها، وانها لتسري فيها سريانا عجيبا، ومن عرف تاريخ الاسلام ونهضة العرب به وسيرة النبي (ص) والمؤمنين به في زمنه يرى أن النساء كن يسرن مع الرجال في كل منقبة وكل عمل فقد كن يأتين ويبايعن النبي (ص) تلك المبايعة المذكورة في ﴿سورة الممتحنة﴾ كما كان يبايعه الرجال، وكن ينفرون معهم اذا ثقروا للقتال، يخدمن الجرحى ويأتين غير ذلك من الاعمال، فاراد الله أن يختص النساء باعمال البيوت والرجال بالاعمال الشاقة التي في خارجها ليتقن كل منهما عمله، ويقوم به كما يجب مع الاخلاص له. وتتكبر لفظ « نصيب » لافادة أن ليس كل ما يعمله العامل يؤجر عليه وانما الاجر على ما عمل بالاخلاص - أي في الكلام حث ضمنى عليه - ﴿واسألو الله من فضله﴾ أي ليسأله كل منكم الاغاثة والقدرة على ما ينط به حيث لا يحوز له ان يتمنى ما ينط بالآخر. ويدخل في هذا النهي تمنى كل ما هو من الامور الخلقية كجمال والعقل إذلا فائدة في تمنى لمن لم يعطها. ولا يدخل فيه ما يقع تحت قدرة الانسان من الامور الكسبية اذ يحمد من الناس أن ينظر بعضهم الى ما مال الآخر ويتمنى لنفسه مثله وخيرا منه بالسعي والجد، كأنه يقول وجهوا أنظاركم الي ما يقع تحت كسبكم، ولا توجهوها الي ما ليس في استطاعتكم. فاما الفضل بالاعمال الكسبية فلا تمنوا شيئا بغير كسبكم وعملكم اه المراد قوله

## ١٩ - درجة الرجال على النساء - الرياسة

﴿وكونهن معهم قسمين صالحات وناشرات﴾

بعد هذا النهي لكل من الرجال والنساء عن تمنى ما اختص به الآخر يقتضى الفطرة التي أكلها الله بدين الفطرة بين لما عز وجل سبب التفضيل بقوله :

(٤ : ٣٤) الرِّجَالُ قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ بِمَا فَضَّلَ اللَّهُ بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ وَبِمَا أَنْفَقُوا مِنْ أَمْوَالِهِمْ فَإِنْ أُجْزِيَتْ فَتْنَةٌ حَقِضَتْ لِلْغَيْبِ بِمَا حَفِظَ اللَّهُ وَالَّتِي تَخَافُونَ نُشُورَهُنَّ فَعِظُوهُنَّ وَاهْجُرُوهُنَّ فِي الْمَضَاجِعِ وَاضْرِبُوهُنَّ فَإِنْ أَطَعْنَكُمْ فَلَا تَبْغُوا عَلَيْهِنَّ سَبِيلًا إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا كَبِيرًا

وقد كتبت في تفسيرها من الجزء الخامس ما نصه :

أي ان من شأنهم المعروف المعهود القيام على النساء بالحماية والرعاية والولاية والكفاية ومن لوازم ذلك أن يفرض عليهم الجهاد دونهن فانه يتضمن الحماية لهن، وأن يكون حظهم من الميراث أكثر من حظهن، لان عليهم من النفقة ما ليس عليهن ، وسبب ذلك أن الله تعالى فضل الرجال على النساء في أصل الخلقة ، وأعطاهم ما لم يعطهن من الحول والقوة ، فكان التفاوت في التكليف والاحكام، أثر التفاوت في الفطرة والاستعداد ، وثم سبب آخر كسبي يدعم السبب الفطري ، وهو ما ينفق الرجال على النساء من أموالهم، فان في المهور تعويضا للنساء ومكافأة على دخولهن بعقد الزوجية تحت رياسة الرجال، فالشريعة كرمت المرأة اذ فرضت لها مكافأة عن أمر تقتضيه الفطرة ونظام المعيشة وهو أن يكون زوجها قیما عليها فجعل هذا الامر من قبيل الامور العرفية التي يتواضع الناس عليها بالعقود لاجل المصلحة، كأن المرأة تنازلت باختيارها عن المساواة التامة ، وسمحت بأن يكون للرجل عليها درجة واحدة هي درجة القيامة والرياسة ورضيت بعوض مالي عنها ، فقد قال تعالى ٢٢٧.٢ ولهن مثل الذي عليهن المعروف وللرجال عليهن درجة) فلا ية أوجب لهن هذه الدرجة التي تقتضيها الفطرة لذلك كان من تكريم المرأة اعطاؤها عوضا ومكافأة في مقابلة هذه الدرجة، وجعلها بذلك من قبيل الامور العرفية لتكون طيبة النفس مثلجة الصدر قريرة العين. ولا يقال ان الفطرة لا تجبر المرأة على قبول تقديسها مره وسة للرجل بغير عوض، فاننا نرى النساء في بعض الامم يعطين الرجال المهور ليكن تحت رياستهم، فهل هذا إلا بدافع الفطرة الذي لا يستطيع عصيانه إلا بعض الافراد ؟

الاستاذ الامام : المراد بالقيام هنا هو الرياسة التي يتصرف فيها المرء وس بارادته واختياره، وليس معناها أن يكون المرؤس مقهوراً مسلوب الارادة لا يعمل عملا الا ما يوجهه اليه رئيسه، فان كون الشخص قیما على آخر هو عبارة عن ارشاده والمراقبة عليه في تنفيذ ما يرشده اليه أى ملاحظته في أعماله وتر بيته، ومنها حفظ المنزل وعدم هفارقته ولولم تحوز يارة أو لي القربي الا في الاوقات والاحوال التي يأذن بها الرجل ويرضى (قل) والمراد بتفضيل بعضهم على بعض تفضيل الرجال على النساء ولو قال (بما فضلهم عليهن) أوقال (بتفضيلهم عليهن) لكان أخصر وأظهر فيما قلنا انه المراد، وانما الحكمة في هذا التعبير هي عين الحكمة في قوله (ولا تتمنوا ما فضل الله

به بعضكم على بعض) وهي افادة أن المرأة من الرجل والرجل من المرأة بمنزلة الاعضاء من بدن الشخص الواحد : فالرجل بمنزلة الرأس والمرأة بمنزلة البدن (أقول) يعني أنه لا ينبغي للرجل أن ينبغي بفضل قوته على المرأة ولا للمرأة أن تستغل فضله وتعدده خافضاً لقدرها ، فانه لا عار على الشخص ان كان راسه افضل من يده وقلبه اشرف من معدته مثلاً ، فان تفضيل بعض اعضاء البدن على بعض يجعل بعضها رئيسياً دون بعض انما هو لمصلحة البدن كله لا ضرر في ذلك على عضوماً وانما تتحقق وثبتت منفعة جميع الاعضاء بذلك . كذلك مضت الحكمة في فضل الرجل على المرأة في القوة والقدرة على الكسب والحماية ، ذلك هو الذي يتيسر لها به القيام بوظيفتها الفطرية وهي الحمل والولادة وتربية الاطفال وهي آمنة في سرها ، مكفية ما يهملها من أمر رزقها . وفي التعبير حكمة اخرى وهي الاشارة الى أن هذا التفضيل إنما هو للجنس على الجنس لا لجميع افراد الرجال على جميع افراد النساء ، فكم من امرأة تفضل زوجها في العم والعمل به وفي قوة البنية والقدرة على الكسب ؟ الخ

## ٢٠ - صفة الزوجات الصالحات

ثم قال تعالى ﴿ فالصالحات قانتات حافظات للغيب بما حفظ الله ﴾ هذا تفصيل لحال النساء في هذه الحياة المنزلية التي تكون المرأة فيها تحت رياسة الرجل ، ذكر أنهم فيها قدمات : صالحات وغير صالحات . وأن من صفة الصالحات القنوت وهو السكون والطاعة لله تعالى وكذا لازواجهن بالمعروف ، وحفظ الغيب

قال الثوري وقتادة : حافظات للغيب يحفظن في غيبة الأزواج ما يجب حفظه في النفس والمال ، وروى ابن جرير والبيهقي من حديث أبي هريرة ان النبي (ص) قال « خير النساء التي اذا نظرت اليك سرتك ، واذا أمرتها أطاعتك ، واذا غبت عنها حفظتك في مالك ونفسها ، وقرأ ( ص ) الآية . وقال الاستاذ الامام الغيب هنا هو ما يستحيا من اظهاره اي حافظات لكل ما هو خاص بأمور الزوجية الخاصة بالزوجين فلا يطلع أحد منهن على شيء مما هو خاص بالزوج

أقول ويدخل في قوله هذا وجوب كتمان كل ما يكون بينهما وبين أزواجهن في الخلوة ولا سيما حديث الرفث فما بالك بحفظ العرض . وعندي ان هذه العبارة أبلغ ما في القرآن من دقائق كنايات الزهادة ، تقرأها خرائد العذارى جهراً ، ويفهم



ما توميء إليه مما يكون سرا، وهن على بعد من خطرات الخجل أن تمس وجدانهن الرقيق بأطراف أمانها، فقلوبهن الأمان من تلك الخراجات، التي تدفع الدم إلى الوجنات، ناهيك بوصل حفظ الغيب (بما حفظ الله) فلا نقال السريع من ذكر ذلك الغيب الخفي، إلى ذكر الله الجلي، بصرف النفس عن التماذي في التفكير فيما يكون وراء الاستار، من تلك الخفايا والأسرار، وتشغلها بمراقبته عز وجل

وفسروا قوله تعالى (بما حفظ الله) بما حفظه لمن في مهورهن وإيجاب النفقة لمن - يريدون انهن يحفظن حق الرجال في غيبتهم جزاء على انهم ووجوب النفقة المحفوظين لمن في حكم الله تعالى. وما أراك إلا ذاهبا معي إلى وهن هذا القول وهزله، وتكريم أوائك الصالحات بشهادة الله تعالى أن يكون حفظهن لذلك الغيب من يد تلمس، أو عين تبصر، أو أذن تسترق السمع، معللا بدراهم قبضن، ولقبات يرتقبن. ولعلك بعد أن تبيح هذا القول يقبل ذوقك ما قبله ذوقي وهو أن الباء في قوله (بما حفظ الله) هي صنو باء (لا حول ولا قوة إلا بالله) وأن المعنى حافظات للغيب بحفظ الله أي بالحفظ الذي يؤتيهن الله إياهن بصلاحيهن فان الصالحة يكون لها من مراقبة الله تعالى وتقواه ما يجعلها محفوظة من الخيانة، قوية على حفظ الأمانة. أو حافظات به بسبب أمر الله بحفظه، فبن يطعنه ويعصين الهوى، فعسى أن يصل معنى هذه الآية إلى نساء عصرنا اللواتي يتفكهن بأفشاء أسرار الزوجية ولا يحفظن الغيب فيها (١)

## ٢١ - حكم الزوجات الناضرات

الاستاذ الامام : ان هذا القسم من النساء ليس للرجال عليهن شيء من سلطان التأديب وانما سلطانهم على القسم الثاني الذي بينه وبين حكمه بقوله عز وجل ﴿واللاتي تخافون نشوزهن فعظوهن وامجروهن في المضاجع واضربوهن﴾ النشوز في الاصل بمعنى الارتفاع - فالمرأة التي تخرج عن حقوق الرجل قد ترفعت عليه وحاولت ان تكون فوق رئيسها بل ترفعت ايضا عن طبيعتها وما يقتضيه نظام الطفرة

(١) قال رسول الله (ص) «ان من شر الناس عند الله منزلة يوم القيامة الرجل يفضي إلى امرأته وتفضي إليه ثم ينشر سرها» وفي رواية التعبير عن ذلك (من أعظم الأمانة عند الله) رواه مسلم من حديث أبي سعيد الخدري وفي السنن والسنة الحديث في هذا المعنى

في التعامل فتكون كالتأثير من الأرض الذي خرج عن الاستواء . وقد فسر بعضهم خوف النشوز بتوقعه فقط وبعضهم بالعلم به . ولكن يقال لم ترك لفظ العلم واستبدل به لفظ الخوف ؟ او لم يقل ( واللاتي ينشزن ) ؟ لا جرم ان في تعبير القرآن حكمة لطيفة وهي ان الله تعالى لما كان يحب ان تكون المعيشة بين الزوجين معيشة محبة ومودة وتراض والتئام لم يشأ ان يسند النشوز الى النساء لإسنادا يدل على ان من شأنه ان يقع منهن فعلا بل عبر عن ذلك بعبارة توميء الى أن من شأنه ان لا يقع لانه خروج عن الاصل الذي يقوم به نظام الفطرة وتطبيب به المعيشة - ففي هذا التعبير تنبيه لطيف إلى مكانة المرأة وما هو الاولى في شأنها والى ما يجب على الرجل من السياسة لها وحسن التلطف في معاملتها، حتي اذا آتس منها ما يحثي ان يؤول الى الترفع وعدم القيام بحقوق الزوجية فعليه اولا ان يبدأ بالوعظ الذي يرى انه يؤثر في نفسها

والوعظ يختلف باختلاف حال المرأة فمنهن من يؤثر في نفسها التخويف من الله عز وجل وعقابه على النشوز ، ومنهن من يؤثر في نفسها التهديد والتحذير من سوء العاقبة في الدنيا كشتمانة الاعداء والمنع من بعض الرغائب الحسنة والحلي والرجل العاقل لا يخفى عليه الوعظ الذي يؤثر في قلب امرأته

واما الهجر فهو ضرب من ضربو التأديب لمن نجح زوجها ويشق عليها هجره إياها ولا يتحقق هذا بهجر المضجع نفسه وهو الفراش، ولا بهجر الحجرة التي يكون فيها الاضطجاع ، وانما يتحقق بهجر في الفراش نفسه . وتعمدهجر الفراش والحجرة زيادة في العقوبة لم يأذن بها الله تعالى وربما يكون سببا لزيادة الجفوة، وفي الهجر في المضجع نفسه يعني لا يتحقق بهجر المضجع أو البيت الذي هو فيه لان الاجتماع في المضجع هو اندي بهيج شعور الزوجية فتسكن نفس كل من الزوجين الى الآخر ويزول اضطرابهما الذي اثرته الحوادث قبل ذلك فاذا هجر الرجل المرأة وأعرض عنها في هذه الحالة رجي أن يدعوها ذلك الشعور والسكون النفسي الى سؤاله عن السبب ويهبط بها من شدة الخالفة ، الى صفصف (١) الموافقة ، وكأني بالقارىء وقد جزم بأن هذا هو المراد ، وان كان مثلي لم يره لاحد من الاموات ولا الاحياء .

(١) المنذر بالهجر ان كان المرتبة من الأرض واصفصف المستوي من الأرض

وأما الضرب فشرط فيه أن يكون غير مبرح . وروى ذلك ابن جرير مرفوعا الى النبي (ص) والتبريح الإيذاء الشديد . وروى عن ابن عباس (رض) تفسيره بالضرب بالسواك ونحوه . أي كالغرب باليد أو بقصبة صغيرة

وقد وردت أحاديث كثيرة في تفسيح الضرب والتفجير عنه منها حديث عبد الله ابن زهرة في الصحيحين وغيرهما قال قال رسول الله (ص) « لا يجلد أحدكم امرأته جلد العبد ثم يجامعها في آخر اليوم » وفي رواية عن عائشة عند عبد الرزاق « أما يستحي أحدكم أن يضرب امرأته كما يضرب العبد ؟ يضربها أول المهار ثم يجامعها آخره » يذكر الرجل بأنه إذا كان يعلم من نفسه أنه لا بد له من ذلك الاجتماع والاتصال الخاص بامرأته وهو أقوى وأحكم اجتماع يكون بين اثنين من البشر يتحد أحدهما بالآخر اتحادا تاما ، فيشعر كل منهما بأن صلته بالآخر أقوى من صلة بعض أعضائه ببعض - إذا كان لا بد له من هذه الصلة والوحدة التي تقتضيها الفطرة ، فكيف يليق به أن يجعل امرأته وهي كنفه ، مهينة كمهانة عبده ، بحيث يضربها بسوطه أو يده ؟ حقا أن الرجل الخبيث الكريم ليتجافى به طبعه عن مثل هذا الجفاء ، ويأني عليه أن يطلب منتهى الاتحاد بمن اتزله منزلة الاماء . فالحديث ابلغ ما يمكن أن يقال في تشنيع ضرب النساء

وأذكر أنني هديت الى مهناه العلي قبل أن اطعم على لفظه الشريف ، فكنت كلما سمعت أن رجلا ضرب امرأته أقول بالله العجب كيف يستطيع الانسان أن يعيش عيشة الأزواج مع امرأة تضرب ؟ نارة يسطو عليها بالضرب ، فتكون منه كالشاة من الذئب ، ونارة يذل لها كالعبد ، طالبا منتهى القرب . ولكن لا ننكر أن الناس متفاوتون فمنهم من لا تطيب له هذه الحياة ، فإذا لم تقدر امرأته بسوء تربيتها تكرمه أياها حق قدره ، ولم ترجع عن شوزها بلوعظ والهجران ، فارقها بمعروف وسرحها باحسان ، إلا أن يرجو صلاحها بالتحكيم الذي ارشدت إليه الآيه ، ولا يضرب فإن الاختيار لا يضربون النساء ، وإن أبيع لهم ذلك لالضرورة فقد روى البيهقي من حديث أم كلثوم بنت الصديق (رض) قالت كان الرجال نهوا عن ضرب النساء ثم شكوهن الى رسول الله (ص) بأنهم يمدن عليهم حتى قال عمر يا رسول الله قد ذر النساء على أزواجهن ، أي تمدن وعتين في الشوز والحرأة ، غلى بينهم وبين ضرمن ثم قال « ولن يضرب خياركم » فما اشبه هذه الرخصة بالخطر . وجملة القول أن الضرب



علاج مر، قد يستغني عنه الخير الحر، ولكنه لا يزول من البيوت بكل حال، او  
يعم التهذيب النساء والرجال

قال تعالى ﴿فَإِنْ أَطَعْتُمْ بِلَا تَبْغُوا عَلَيْهِمْ سَبِيلًا﴾ قال الاستاذ الامام أي ان أطعتم  
بواحدة من هذه الخصال الذميمة فلا تبغوا بتجاوزها الى غيرها طريقا. فابدأوا بما  
بدأ الله به من الوعظ، فان لم يقدح فليجرح، فان لم يقدح فليضرب، فاذ لم يقدح هذا ايضا اجأ  
الى التحكيم، ويفهم من هذا ان الصالحات القافات لاسبيل عليهن حتى في الوعظ  
والنصح، فضلا عن الهجر والضرب (ان الله كان عليا كبيرا) فان سلطانه عليكم  
فوق سلطانتكم على نسائكم، فاذا بغيت عليهن عاقبتكم، واذا تجاوزتم عن هفواتهن  
كرما وشما تجاوز عنكم، قال الاستاذ أني بهذا بعد النهي عن البغي لان الرجل انما  
يبغي على المرأة بما يحسه في نفسه من الاستعلاء عليها وكونها كبرمتها واقدر، فذكره  
تعالى بعلوه وكبريائه وقدرته عليه ليتعظ ويخشع ويتقي الله فيها. واعلموا ان الرجال  
الذين يحاولون بظلم النساء ان يكونوا سادة في بيوتهم، انما يلدون عبيدا لغيرهم اه يعني  
ان اولادهم يربون على ذل الظلم فيكونون كالعبيد الاذلاء لمن يحتاجون الى المعيشة معهم

## ٢٢ - التحكيم بين الزوجين

قال تعالى بما ذكر (٤ : ٣٥) وَإِنْ خِفْتُمْ شِقَاقَ بَيْنِهِمَا فَابْتَغُوا  
حُكْمًا مِنْ أَهْلِهِ وَحُكْمًا مِنْ أَهْلَيْهَا إِنْ يَرِيدَا إِصْلَاحًا يُوَفِّقُ اللَّهُ بَيْنَهُمَا  
الخلاف بين الزوجين قد يكون بنشوز المرأة وقد يكون بظلم من الرجل، فالنشوز يعالجه  
الرجل بأقرب الأدبيات الثلاثة المبينة في الآية التي قبل هذه الآية فاذا اتى ما هو في ظلمه  
او عجز عن إنزالها عن نشوزها وخيف ان يحول الشقاق بينهما دون إقامتهما لحدود  
الله تعالى في الزوجية باقامة أركانها الثلاثة : السكون والمودة والرحمة - وجب على  
المؤمنين المتكافلين في مصالحهم ومنافعهم ان يبتعوا حكاما من اهلهم وحكاما من اهلها، عارفين  
بأحوالهما وأحوالها. ويجب على هذين الحكيمين أن يوجها إرادتهما إلى اصلاح ذات  
البين. ومضى صدقت الارادة كان التوفيق الالهي رفيقا ان شاء الله تعالى. ويجب  
الخضوع لحكم الحكيم والعمل به - فخوف الشقاق تؤقعه بظهور أسبابه.  
والشقاق هو الخلاف الذي يكون به كل من المختلفين في شق اى في جانب. والحكم  
( بالتحريك ) من له حق الحكم والفصل بين الخصمين. والمراد ببعثهما ارسالهما  
الى الزوجين لينظرا في شكوى كل منهما، ويتعرفا ما يرجي أن يصلح بينهما،  
ويسترضوها بالتحكيم، واعطاؤهما حق الجمع والتفريق اه المراد هنا من تفسير الآية

## ٢٣ - نشوز الرجل وإعراضه وعلاجه بالصلح أيضاً

قل الله تعالى في نشوز الرجل (١٢٨:٤) وَإِنْ امْرَأَةٌ خَافَتْ مِنْ بَعْلِهَا  
 نُشُوزًا أَوْ إِعْرَاضًا فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا أَنْ يُصْلِحَا بَيْنَهُمَا صُلْحًا - وَالصُّلْحُ  
 خَيْرٌ وَأُحْضِرَتِ الْأَنْفُسُ الشُّحَّ وَإِنْ تُحْسِنُوا وَتَتَّقُوا فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا  
 تَعْمَلُونَ خَبِيرًا) ارشد الله الزوجين إلى الصلح عند خوف المرأة نشوز زوجها  
 وإعراضه التام عنها ، وذكرهما بما يحول دون الوفاق من طباع النفس ، وهو  
 يخل كل منهما بأداء ما عليه من الواجب وحرصه على استيفاء كل ماله من الحق ،  
 بل يقصر كل فيما عليه ، ويطلب الآخر بأكثر مما عليه ، ولا سيما المرأة —  
 فإن الشح جامع لمعني البخل والحرص . فاحضار النفس الشح عبارة عن كونها  
 حاضرة له بطبعها لا تكاد تفارقه إلا بمعالجة وعزيمة قوية . ثم وصف لها هذا  
 العلاج بما يرغبها فيه وهو الاحسان في المعاملة الذي قد يكون فوق أداء الواجب ،  
 واتقاء الله في منع الحقوق او المطالبة بأكثر منها طاعة لشح النفس . وهالك خلاصة  
 معنى الآية من تفسير المنار ( ص ٤٤٥ ج ٥ )

اي وان خافت امرأة ﴿من بعلها نشوزاً﴾ وترفعاً عليها ﴿أو إعراضاً﴾ عنها ، بأن ثبت  
 لها ذلك وتحقق ولم يكن وهماً مجرداً ، او وسواساً عارضاً ، وذلك ان المرأة إذا رأت  
 زوجها مشغولاً بأكبر العظام المالية او السياسية ، أو حل أعوص المسائل العلمية ،  
 او بغير ذلك من المشاكل الدنيوية او المهات الدينية — لاتعد ذلك عذراً يبيح له  
 الاعراض عن مساهرتها او منادمتها ، او الرغبة عن مناغاتها ومباعلتها . والواجب  
 عليها أن تتبين وتثبت فيما تراه من أمارات النشوز والاعراض فإذا ظهر لها ان  
 ذلك لسبب خارجي لا لكراهتها والرغبة عن معاشرتها بالمعروف فعلها أن تعذر  
 الرجل وتصبر على ما لا تحب من ذلك . وان ظهر لها ان ذلك لكراهته إياها ورغبته عنها  
 ﴿فلا جناح عليهما أن يصلحا بينهما صلحاً﴾ اي فلا جناح عليها ولا عليه في الصلح  
 الذي يتفقان عليه بينهما كأن تسمح له ببعض حقها عليه في الثقة او المبيت معها .

أو بحققها كله فبها أو في أحدهما لتبقي في عصمته مكرمة (١) أو تسمح له ببعض المهر ومتعة الطلاق أو بكل ذلك ليطلقها — فهو كقوله تعالى في سورة البقرة ( فلا جناح عليهما فيما افعدت به ) وإنما يحل للرجل ما تعطيه من حقها إذا كان برضاها لاعتقادها انه خير لها، من غير أن يكون ملجئا لإياها اليه بما لا يحل له من ظلمها أو إهانتها

قال تعالى ﴿ والصالح خير ﴾ أي من التسريح والفراق وإن كان باحسان وأداء المهر والمتعة وحفظ الكرامة كما هو الواجب على المطلق — لأن رابطة الزوجية من أعظم الروابط وأحقها بالحفظ ، وميثاقها من أغلظ المواثيق وأجدرها بالوفاء .  
﴿ وأحضرت الانفس الشح ﴾ البخل الناشئ عن الحرص ، ومعنى إحضاره الانفس انها عرضة له ، فإذا جاء مقتضى البذل ألم بها ونهاها أن تبذل ما ينبغي بذله لأجل الصلح وإقامة المصلحة ، فالتساء حريصات على حقوقهن في القسم والنفقة وحسن العشرة شجيجات بها ، والرجال أيضا حرصون على أموالهم أشد بها ، فينبغي لكل منهما أن يتذكر أن هذا من ضعف النفس الذي يضره ولا ينفعه ، وأن يعالجه فلا يبخل بما ينبغي بذله والتساع فيه لأجل المصلحة — فإن من أقبح البخل أن يبخل أحد الزوجين في سبيل مرضاة الآخر بعد أن أفضى بعضها إلى بعض وارتبط بذلك الميثاق العظيم ، بل ينبغي أن يكون التسامح بينهما أوسع من ذلك وهو ما تشير إليه الجملة الآتية :

﴿ وإن تحسنوا وتتقوا فإن الله كان بما تعملون خبيرا ﴾ أي وإن تحسنوا العشرة فيما بينكم فتراحموا وتعاطفوا ويعذر بعضكم بعضا وتتقوا الشوز والاعراض ، وما يترتب عليهما من منع الحقوق أو الشقاق ، فإن الله كان بما تعملونه من ذلك خبيرا لا يخفى عليه شيء من دقائقه وخفائيه ، ولا من قصدكم فيه ، فيجزى الذين احسنوا منكم بالحسن ، والذين اتقوا بالعاقبة الفضلى اه باختصار

ثم بين لنا في الآيتين التلتين بعد هذه أن عدل الرجل بين النساء غير مستطاع ولا سيما في الحب وإنما عليه ما يملك من العدل في النفقة والمعاشرة وأن يكبح جماح الميل النفسي قبل الإرادة حتى لا يفحش فيه فتكون المائل عنها كالمعلقة التي لا هي متزوجة ولا خلة — وأنهما إذا تفارقا لتعذر إقامة حدود العدل والتراضي فإن الله يغني كلا منهما عن الآخر بفضله

(١) هذا مذهب به الصلح طائفة أم المؤمنين (رض) قالت هي المرأة تكون عند الرجل لا يسكثر منها ( أي من معاشرتها لكبر سن أو مرض أو غير ذلك ) فيريد طلاقها أو تزوج غيرها فتقول امسكني ولا تطلقني ثم تزوج غيري فأنت في حل من النفقة ، إلى القسمه لي الخ رواه البخاري وغيره عنها . ومثل هذا يقع كثيرا باختيار المرأة لصلحتها



# تعدد الزوجات

## آيتا السيدات الكرام

كأنى يكن وقد سمعتن أو قرأتين ما كتبته لكن مما جاء به محمد رسول الله وخاتم النبيين من تكريمكن وإثبات مشاركتكن للرجال في جميع الامور الدينية والحقوق الانسانية — ترفعن أصواتكن قائلات : آمنا وصدقنا بأن هذا إصلاح لم يسبق الاسلام اليه دين، ولم يبلغ شأؤ محمد فيه نبى ولا حاكم ولا حكيم ، ولكن ما بال تعدد الزوجات بقي في دينه مباحا حتى انه هو نفسه لم ينتزه عنه ، بل أباح له شرعه الالهى منه اكثر مما أباح لغيره من رجال أمته ؟

الا إن لكن أن تسألن هذا السؤال ، وعلى أن أدلى اليكن بالجواب :

## ٢٤ — مقدمة في تاريخ تعدد الزوجات وأصله

يقول الباحثون في طبائع البشر ، وتاريخ البدو والحضر ، ان تعدد الزوجات في الاقطار الكثيرة التى اعتاده أهلها هو اثر ما كان من اشتقاق النساء واتخاذ الاقوياء والاغنياء العدد الكثير منهن للاستمتاع والخدمة والعظمة . ولذلك كان خاصا بالملوك والامراء والرؤساء والاغنياء ، وكان يكثر في البلاد الحارة التى يفتن أهلها بشهوة الاستمتاع ، وكثرة التنقل بين الحسان وصغار السن من النساء — وكان عند بعضهم استرقاقا محضاً ، ثم وجد الجمع بين نكاح الحرائر والاستمتاع بالجوارى المملوكات . فقدماء اليونان الاثينيين كانوا يبيعون النساء في الاسواق ، ويبيعون تعدد الزوجات بغير حساب . وقد أباح الاسبرطيون تعدد الازواج للمرأة الواحدة كامل ( التبت ) دون تعدد الزوجات للرجل . وكان التمدد فاشيا في أوربة عند الغولوا في زمن سيزار ومعروفاهند الجرمانيين في زمن ناسيت . وقد فشا في الرومان فعلا لا قانونا حتى حظره جوستيان في قوانينه ولكنه ظل فاشيا بالفعل ، وأباحه بعض البابوات لبعض الملوك بعد الاسلام كشرلمان ملك فرنسة الذى كان معاصرا لاختلافتين المهدي والرشيد من العباسيين . وقد اختلفت عادات الناس فيه بين الامم

في جميع القارات والجزائر الجنوبية وما شذعن ذلك إلا اهل اوربة في القرون الاخيرة، ولكنهم استبدلوا بتعدد الزوجات الشرعيات السفاح واتخاذ الاخذان كما تقدم، وسيأتي مزيد بسط له في بحث التسري على ان النساء في اوربة قد كن مهينات كالاماء عند اولئك الوثنيين حتي في اعراضهن، الى ما بعد ظهور الاصلاح الاسلامي الحمدي بقرون. والشواهد التاريخية على هذا كثيرة

يقول الفيلسوف هربرت سبنسر الانكليزي في كتابه (علم وصف الاجتماع) إن الزوجات كانت تباع في انكلترا فيما بين القرن الخامس والقرن الحادي عشر، وانه حدث اخيراً في القرن الحادي عشر ان الحاكم الكنسية سنت قانوناً ينص على ان للزوج ان ينقل (أو يعير) زوجته الى رجل آخر لمدة محدودة حسبما يشاء الرجل المنقولة اليه المرأة، وشر من ذلك ما كان للشريف النبيل (الحاكم) روحانياً كان اوزميا من الحق في الاستمتاع بامرأة الفلاح الى مدة اربع وعشرين ساعة من بعد عقد زواجها عليه (اي على الفلاح)

وفي سنة ١٥٦٧ ميلادية صدر قرار من البرلمان الاسكوتلاندي بأن المرأة لا يجوز ان تمنح اي سلطة على اي شيء من الاشياء

واغرب من هذا كله ان البرلمان الانكليزي اصدر قراراً في عصر هنري الثامن ملك انكلترا يحظر على المرأة أن تقرأ كتاب العهد الجديد أي يحرم على النساء قراءة الاناجيل وكتب رسل المسيح. فأين هذا من وضع الصحابة المصحف الاول الذي كتب في خلافة أبي بكر عند امرأة وهي حفصة أم المؤمنين ثم كتابة نسخ المصاحف التي وزعت على الامصار في خلافة عثمان عن ذلك المصحف. ولم تخل البلاد الاسلامية من نساء يحفظن القرآن كله حفظاً تاماً من عصر الصحابة إلى عصرنا هذا (٢) ومن العجيب ان بعض الناس الذين جمعوا بين الزواج والتسري كانوا يحرصون على شرف الزوجات ويذلون جواربهم لضيوفهم وأكابر قومهم يستمتعون بهن كما

(١) من الغرائب التي نقلت عن بعض صحف انكلترة في هذه الايام انه لا يزال يوجد في بلاد الارياض الانكليزية رجال يبيعون نساءهم بثمان بخس جداً كتلاتين شلن ووقد ذكرت اسماء بعضهم

(٢) كان المناسب وضع هذه النصوص التاريخية في مقدمة الرسالة

قل عن اهل جزيرة فيتي . ونقل عن بعض وثني امريكا الشمالية ان من تزوج امرأة منهم حلت له جميع اخواتها ، وقالوا ان هذا قد انتشر كثير في كولومبيا وغيرها وكان تعدد الزوجات شائعا بين اليهود قبل السبي في ملوكهم وانبيائهم وناهيك بدادود وسليمان عليهما السلام . وكانت البنت مهينة عندهم حتى كان بعضهم يبيع لايها يبيعها . وهاك النص المقدس عندهم لا عندنا في نساء اعظم انبيائهم وملوكهم داود وسليمان عليهما السلام

جاء في الفصل الخامس من سفر صموئيل الثاني « ٧ فقال ناثان لداود انت هو الرجل : هكذا قال الرب اله اسرائيل : انا مسحتك ملكا على اسرائيل واخذتك من يد شاول واعطيتك بيت سيدك ونساء سيدك في حضنك » ثم وبخه على قتله لاوريا الحثي واخذ زوجته وقال ( ١١ ) هكذا قال الرب : هاء نذا اقيم عليك الشر من بيتك واخذ نساءك امام عينيك ، واعطين لقريبك فيضطجع مع نساءك في عين هذه الشمس ) وسأذكر خبر اوريا مع داود عند الكلام على زيب أم المؤمنين وفي الفصل الحادي عشر من سفر الملوك الاول ما نصه « وأحب سليمان نساء غريبة كثيرة مع بنت فرعون . موآيات وعمونيات وادوميات وصيدونيات وحثيات ٢ من الامم الذين كان عنهم الرب لبني اسرائيل لا تدخلون اليهم وهم يدخلون اليكم لانهم يجملون قلوبكم وراه آلهتهم فالتصق سليمان هؤلاء بالحبة وكانت له سبعائة من النساء السيدات وثلاثمائة من الجواري فها انت نساؤه قلبه » الخ

## ٢٥- الاصلاح الاسلامي في تعدد الزوجات

لما بعث الله محمدا خاتم النبيين في العرب وأبطل شرعه الزنا وكل ما هو في معناه من انواع الانكحة وكل ما هو مبني على عد المرأة كالتناع او الحيوان المملوك ، لم يحرم تعدد الزوجات تحريما مطلقا ولم يدع الرجال على ما كانوا عليه من الاسراف في العدد وفي ظلم النساء ، بل قيده بالعدد الذي قد تقتضيه مصلحة النسل وحالة الاجتماع ويوافق استعداد الرجال له وهو ان لا يتجاوز الاربع وبالقدرة على النفقة عليهن واشترط فيه العدل بين الزوجين او الازواج لمنع ما كان من ظلم النساء بقدر الاستطاعة وهو ما قد يغني بالتدين بالاسلام الى الاقتصار على زوج واحدة إلا لضرورة



قال تعالى في سورة النساء ( ٤ : ٣ ) وَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تُقْسِطُوا فِي الْيَتَامَىٰ فَانكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ مِمَّنِّي وَثَلَاثَ وَرُبْعَ فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تَعْدِلُوا فَوَاحِدَةً أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ ذَلِكَ أَدْنَىٰ أَلَّا تَعُولُوا )

العول الجور - اي ذلك الاقتصار على امرأة واحدة او ملك اليمين اقرب الوسائل لعدم وقوعكم في الجور والظلم المانع من تعدد الزوجات لمن خاف الوقوع فيه .  
فالاية تدل على تحريم التعدد على من يخاف على نفسه ظم زوجة عاياة لاخرى وتفضيلا لها عليها - وعلى تحريمه بالاولى إذا كان عازما على هذا الظلم بأن كان يريد ان يضارها لكرهه لها . ثم قال تعالى في الآية ١٢٩ من هذه السورة نفسها ( ولن تستطيعوا ان تعدلوا بين النساء ولو حرصتم ) فاذا قرنت هذه القضية بقضية ( فان خفتم ألا تعدلوا فواحدة ) أنتجتا وجوب الاقتصار على امرأة واحدة - ولكنه قال بعدها ( فلا تميلوا كل الميل فتذروها كالمعلقة ) فعلم به ان غير المستطاع هو العدل في الحب وأثره من ميل النفس ، فيجب ضبط النفس في أثره وما يترتب عليه من المعاملة المستطاعة في النفقة والمبيت وغيرها وهو العدل المشروط في الاولى

ههنا ثلاث مسائل قطعية ( إحداهما ) ان الاسلام لم يوجب تعدد الزوجات ولم يندب اليه ، وانما ذكره بما يدل على انه قايما يسلم فاعله من الظلم المحرم . وحكمة هذا وقائده ان يتروى فيه الرجل الذي تطالبه نفسه به ويحاسبها على قصده وعزمه وما يكون من مستقبل أمره في العدل الواجب

( الثانية ) انه لم يحرمه تحريما قطعيا لا هوادة فيه لما في طبيعة الرجال وماداتهم الراسخة بالوراثة في جميع العالم من عدم اقتصارهم في الغالب على التمتع بامرأة واحدة - ومن حاجة بعضهم الى النسل في حال عقم المرأة او كبرها أو علة اخرى مانعة من الحمل - ومن كثرة النساء في بعض الازمنة والامكنة ولا سيما اعقاب الحروب بحيث تكون الالوف الكثيرة منهن أيامي لا يجدن رجالا يحصنونهن وينفقون عليهن مع وجود الاقوياء الاغنياء القادرين على إحصان امرأتين او أكثر الراغبين فيه

( الثالثة ) انه لهذا وذلك تركه مباحا إلا انه قيده بما تقدم بيانه آثقا من العدد والشرط الذي يتق به ضرره ويرجى به نفعه إذا التزم فاعله جميع أحكام الاسلام وآدابه في معاملة النساء وقد تقدم أهمها . وقد رأينا بأعيننا وسمعنا بأذاننا من

أهل عصرنا ان من المتدينين المتقين من لم يرزق ولداً من زوجه الاولى فعز عليهم ذلك فرغبهم في التزوج بغيرهن وخطبن لهم وعشن مع الزوج الثانية كمشة الاخوات في حجر والدهن . وقد كان هذا هو اكثر حال المسلمين في قرون الاسلام الاولى ولكنه قل في هذا الزمن بما طرأ على اكثر الشعوب الاسلامية من الجهل بالاسلام ، وبحكمه واحكامه وآدابه في الزواج ، وفسدت تربيتهم بالتبع لفساد حكوماتهم ، فصار تعدد الزوجات في الامصار مثارا لمفاسد لا تحصى في الازواج والاولاد وعشائر الزوجين حتي اقلب ما بيناه من اركان الزوجية الثابتة في كتاب الله تعالى من حب ومودة ورحمة إلى أصدادها - وقد حمل شيخنا الامتاز الامام في سياق تفسيره للآية في الازهر حملة منكرة شديدة على هذه المفسدة في مصر وقرر انه يستحيل تربية الامة تربية صحيحة مع كثرة هذا التعدد الافسادي الذي صار يجب منعه عملاً بقاعدة « لا ضرر ولا ضرار » الثابتة في الحديث (١) وقاعدة تقديم دره المفاسد على جلب المصالح وهي متفق عليها . وقد نشرنا اقواله في تفسيرها من الجزء الخامس وذكرنا في أول المجلد ٢٨ من المنار انه افتى فتوى غير رسمية بأن للحكومة منع التعدد لغير ضرورة مبيحة لا مفسدة فيها

وشرحنا في تفسيرها أيضاً ما اجملناه في المسألة الثانية هنا من وجوه الحاجة الى التعدد من شخصية وطبيعية واجتماعية وآراء بعض علماء الافرنج ونسائهم الكابات في تفضيله على بذل النساء من أبكار ونبات أعراضهن للرجال في اختلاطهن بهم في المعامل وخدمة البيوت وما في ذلك من المفاسد والمضرات التي لا بعد تعدد الزوجات بالنسبة اليها شيئاً قبيحاً او ضاراً اذا التزم فيه شرع الاسلام . وقد زادنا كتبنا في موضوعها على ثلاثين صفحة ولا تتسع هذه الرسالة لنقله كله ، فيراجع تفصيله في محله (٢) بيد اني أكتب هنا كلمة في استبعاد كل من الزوجين للنسل الذي هو غاية الزوجية ومقصدها القطري بما نظهر به حكمة جعل الحد الاقصى في عدد الزوجات أربعة . وأقني عليه بيان الاسباب التي يكون بها التعدد حاجة أو ضرورة تقتضيها مصلحة الزوجية بل مصلحة الانسانية . ثم انقل بعض ما اشرت اليه من ذلك التفصيل

(١) رواه احمد و ابن ماجه عن ابن عباس (٢) راجع ص ٣٤٤ - ٣٧٥ ج ٤ تفسير المنار

## ٢٦— استعداد كل من الذكر والانثى للنسل

من المعلوم بالمشاهدة أن الذكر قد يكون مستعداً لوظيفة النسل من سن البلوغ الى نهاية العمر الطبيعي وهو مائة سنة، وأن الانثى ينقطع استعدادها في سن الخمسين الى ٥٥ ثم إنها اذا حملت كان حملها شاغلاً لها عن غيره الى نهاية مائة وهي تسعة أشهر في الغالب ثم الى انتهاء النفاس وهو اربعون يوماً في المتوسط وقد يمتد الى شهرين ولكن لاحد لاقله، ثم ان استعدادها للحمل في مدة الرضاعة يكون ضعيفاً جداً ومن مصلحتها ومصلحة طفلها أن لا يقع وان كان ممكناً ومدة الحمل والرضاعة المشتركة بين البدو والحضر سنتان ونصف كما قال تعالى ( وحمله وفصاله ثلاثون شهراً ) ولكن الرجل يكون في كل هذه المدة مستعداً للقيام بوظيفته الزوجية ان لم يكن في كل يوم في كل أسبوع أو أقل أو أكثر على حسب قوة المزاج وسلامة البنية وحسن الغذاء وما يقابل ذلك من الاضداد ، فاذا فرضنا ان زوجين اقترنا في متوسط سن البلوغ وهو ١٥ سنة كان اقصى ما تلده له ٢٠ ولدا في اربعين عاما وهو على كونه نادرا يبلغ ربع ما يمكن ان يولده من اربع نسوة الى سن الثمانين

وقد بينت في آخر فصل المساواة بين الزوجين ما يفضل به الرجل على المرأة في مادة النسل وعمائها في العلوق والحمل الذي للمرأة فيه ما هو معروف مما هو خاص بها . وقد علم بالاختبار أنه يوجد من النساء الزاهدات في الرجال لضعف استعدادهن للنسل أضعاف ما يوجد في الرجال من الزاهدين في النساء وان موانعه الخلقية فيهن أكثر من موانعه فيهن ،

## ٢٧— مصلحة الزوجية أو الانسانية في تعدد الزوجات

سبق لي ان بينت هذا الموضوع في فتوى عن سؤال ورد من طالب طب في امر بكانشرت في مجلد المنار السابع ( سنة ١٣٢١ ) ثم في جزء التفسير الرابع—وبدأها بخمس مقدمات قفيت عليها بما يلي :

إذا أنعمت النظر في هذه المقدمات كلها، وعرفت فرعها وأصلها، تتجلى لك النتيجة أو النتائج الآتية : ان الاصل في السعادة الزوجية والحياة البتية هو أن يكون للرجل زوجة واحدة ، وان هذا هو غاية الارتقاء البشري في بابها، والكمال الذي ينبغي

أن يربى الناس عليه ويقتنوا به، وأنه قد يعرض له ما يحول دون اخذ الناس كلهم به. وقد تمس الحاجة إلى كفالة الرجل الواحد لاكثر من امرأة واحدة، وإن ذلك قد يكون لمصلحة الافراد من الرجال والنساء جميعا كأن يزوج الرجل بامرأة عاقر فيضطر إلى غيرها لأجل النسل، وقد يكون من مصلحتها أو مصلحتها معاً أن لا يطلقها وترضى بأن يزوج غيرها، لاسيما إذا كان ملكاً أو أميراً - أو تدخل المرأة في سن اليأس ويرى الرجل أنه مستعد الاعتقاب من غيرها وهو قادر على القيام بأود غير واحدة وكفاية أولاد كثيرين وتربيتهم، أو يرى أن المرأة الواحدة لا تسكني لأحداً، لأن مزاجه يدفعه إلى كثرة الانضاء ومزاجها بالعكس، أو تكون قاركة منشأصاً (أي تكره الزوج طبعاً) أو يكون زمن حيضها طويلاً ينتهي إلى خمسة - سبعة يوماً في الشهر ويرى نفسه مضطراً إلى أحد الأمرين: الزوج بثنائية أو الزنا الذي يضيع لدين والمال والصحة، ويكون شراً على الزوجية من ضم واحدة إليها مع المدل بينهما كما هو شرط الإباحة في الاسلام، ولذلك استبيح الزنا في البلاد التي يمنع فيها التعدد بالمرأة

وقد يكون تعدد لمصلحة الامة كأن تكثرفها النساء كثرة فاحشة كما هو الواقع في مثل البلاد الانكليزية وفي كل بلاد تقع فيها حرب محتاجة تذهب بالآلاف الكثيرة من الرجال فيزيد عدد النساء زيادة فاحشة تضطرهن إلى الكسب والسعي في حاج الطبيعة ولا بضاعة لاكثرهن في الكسب سوى أبضاعهن، وإذا هن بذلن فلا يخفى على الناظر ما وراء هذا من الشقاء على المرأة التي لا كامل لها إذا اضطرت إلى القيام بأود نفسها، وأود ولد ليس له والد ولا سبب الولادة ومدة الرضاعة بل الطفولية كلها. وما قال من قال من كانتات الاسكنين بوجوب تعدد الزوجات إلا بعد النظر في حال البنات اللواتي يشتغلن في المعامل وغيرها من الاماكن العمومية وما يعرض هن من هتك الاعراض، والوقوع في الشقاء والبلاء، ولكن لما كانت الاسباب التي تبسح تعدد الزوجات هي ضرورات تقدر بقدرها وكان الرجال انما يندفعون إلى هذا الامر في الغالب إرضاء للشهوة لا عملاً بالمصلحة. وكان الكمال الذي هو الاصل المطلوب عدم التعدد - جعل التعدد في الاسلام رخصة لا واجباً ولا مندوباً لذاته، وقيد بالشرط الذي نطقت به الآية الكريمة، واكدته تأكيداً مكرراً، فتأملها الله وكتبنا في الرد على لورد كرومر إذا ألقى خطبة اعتقد بها النريعة الاسلامية ما نصه

نقلاً عن (ص ٢٢٥) من مجلد المنار المأثر :



طالما انتقد الاوربيون على الاسلام نفسه مشروعية الطلاق وتعدد الزوجات ،  
وهما لم يطالبوا ولم يحمدا فيه ، وانما اجبرا لانهما من ضرورات الاجتماع كما بينا ذلك غير  
مرة ، وقد ظهر لهم تأويل ذلك في الطلاق فشرعوه وان لم يشرع لهم كتابهم (الأنجيل)  
الا لعل الزنا . وأما تعدد الزوجات فقد تعرض الضرورة له فيكون من مصلحة النساء  
أنفسهن كأن تغتال الحرب كثيراً من الرجال فيكثر من لا كافل له من النساء فيكون  
الخير لمن أن يكن ضراراً ولا يكن فواجراً يأكلن بأعراضهن ويعرضن أنفسهن بذلك  
لمصائب ترزحن أنفسها . وقد انشأ القوم يعرفون وجه الحاجة بل الضرورة الى  
هذا كما عرفوا وجه ذلك في مسألة الطلاق وقام غير واحدة من نساء الانكليز الكائنات  
الفاضلات بطالبن في الجرائد باباحة تعدد الزوجات رحمة بالعاملات الفقيرات ،  
وبالبنات المضطرات . وقد سبق لنا في المنار ترجمة بعض ما كتبت لإحداهن في جريدة  
( لندن روت ) مستحسنة رأي العالم ( تومس ) في انه لا علاج لتقليل البنات الشاردات ، إلا  
تعدد الزوجات ، وما كتبت العاضلة ( مس اني رود ) في جريدة ( الاسترن ميل )  
والكاتبة ( اللادي كوك ) في جريدة ( لايكو ) في ذلك ( راجع ص ٤٨١ م ٤ منار )  
إن قاعدة اليسر في الامور ورفع الحرج لهي من اقواعد الاساسية لبناء الاسلام  
( ٢ : ١٨٥ يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر — و — ٥ : ٦ ما يريد الله  
ليجعل عليكم في الدين من حرج ) ولا يصح أن يبنى على هذه القاعدة تحريم أمر  
تأجبه اليه الضرورة أو تدعو اليه المصلحة العامة أو الخاصة ( كما بينا ذلك في مقالات  
الحياة الزوجية وغيرها ) وهو مما يشق امثاله دفعة واحدة لاسبابها على من اعتادوا  
المبالغة فيه كتعدد الزوجات ، كذلك لا يصح السكوت عنه وترك الناس وشأنهم فيه على ما  
فيه من المفاسد ، فلم يبق الا أن يقلل العدد ويقيده بقيد ثقيل وهو اختراط انتفاء الخوف من  
عدم العدل بين الزوجات ، وهو شرط بمنحفة ، ومن فقهه واختبر حال الذين يتزوجون  
بأكثر من واحدة يتجلى له ان أكثرهم لم يلزم الشرط ومن لم يلزمه فزواجه غير إسلامي  
وجملة القول في هذه المسألة أن القرآن أتى فيها بالسكك الذي لا بد أن  
يعترف به جماهير الاوربيين ولو بعد حين ، كما يعترف به بعض فضلائهم وفضلياتهم  
الآن . وأما المسلمون فلم يلزموا هدايته فصاروا حجة على دينهم ، ونحن أحوج الى الرد  
عليهم والعناية بارجاعهم الى الحق منا الى إقناع غير المسلمين بفضل الاسلام ، مع بقاء  
أهله على هذه المخازي والاثام ، إذ لو رجعوا اليه ، لما كان لاحد أن يعترض عليه اه

## ٢٨ - أقوال بعض فضليات الانكليزيات في تعدد الزوجات

أما ما أمرنا اليه من اقتراح بعض كاتبات الافرنج تعدد الزوجات فهو مأودعناه .  
مقالة عنوانها (النساء والرجال) نشرت في (ص ٤٨١ م) من المنار (\*) وهاك المقصود منها  
لما تنبه أهل أوروبا إلى إصلاح شؤونهم الاجتماعية وترقية معيشتهم المدنية اعتنوا  
بتربية النساء وتعليمهن فكان لذلك أثر عظيم في ترقيةتهن وتقدمهن ولكن المرأة لا تبلغ  
كمالها الا بالتربية الاسلامية وأعني بالاسلامية ما جاء به الاسلام لا ما عليه المسلمون اليوم  
ولا قبل اليوم بقرون فقد قلت آنفا إنهم مارعوا تعاليم دينهم حق رعايتها . ولهذا وجدت  
مع التربية الاوربية للنساء جرائم الفساد ونمت هذه الجرائم فتولدت منها الادواء  
الاجتماعية والامراض المدنية ، وقد ظهر اثرها بشدة في الدولة السابقة اليها وهي فرنسا  
فضمف نسائها ، وقات مواليدها قلة تهددها بالانقراض ، والذنب في ذلك على الرجال  
حذر مقبة هذه الامراض المفلاة ، وحذر من عواقبه الككتاب الاذ كياه  
وصرح من يعرف شيئا من الديانة الاسلامية ، بتعني الرجوع الى تعاليمها المرضية ،  
وفضائلها الحقيقية ، وصرحوا بأن الرجل هو الذي أضل المرأة وأنفسد تربيته وان  
بعض فضليات نساء الافرنج صرحن بتعني تعدد الزوجات للرجل الواحد ليكون  
لكل امرأة قيم وكفيل من الرجال

(١) جاء في جريدة (لاغوص ويكلي ركورد) في العدد الصادر في ٢٠ ابريل  
(نيسان) سنة ١٩٠١ نقلا عن جريدة (لندن ثروت) بقلم كاتبة فاضلة ما ترجمته ملخصا :  
« لقد كثرت الشاردات من نباتا وعم البلاء وقل الباحثون عن أسباب ذلك ، ولإذ  
كنت امرأة أراني انظر الى هاتيك البنات وقلبي يتقطع شفقة عليهن وحزنا ، وماذا  
عسى يفيدهن بي وحزني وتوجحي وتفجحي وان شاركني فيه الناس جميعا ؟ لا فائدة  
لما في العمل بما يمنع هذه الحالة الرجس ولله در العالم الفاضل (نومس) فانه رأى  
الداء ووصف له الدواء الكافل الشفاء وهو ( ان يباح للرجل الزوج بأكثر من  
واحدة ) وهذه الوسطة يزول البلاء لامحالة وتصبح نباتا وبات بيوت ، فالبلاء كل  
(\*) هو الذي صدر في جمادى الآخرة سنة ١٣١٩ هـ الموافق سبتمبر سنة ١٩٠١ م

البلاء في اجبار الرجل الاوربي على الاكتفاء بامرأة واحدة . فهذا التحديد هو الذي جعل بناتنا شوارد وقذفهن الى التماس أعمال الرجال، ولا بد من تفاقم الشر اذا لم يسح للرجل الزوج بأكثر من واحدة .

« أي ظن وخرص يحيط بعدد الرجال المتزوجين الذين لهم أولاد غير شرعيين أصبحوا كلا وعالة وعاراً على المجتمع الانساني ؟ فلو كان تعدد الزوجات مباحاً لما حاق بأوائك الاولاد وبامهاتهم ما هم فيه من العذاب الهون، واسلم عرضهن وعرض أولادهن فان مزاحمة المرأة للرجل ستحل بنا الدمار . ألم تروا أن حال خلفتها تنادي بأن عليها ما ليس على الرجل وعليه ما ليس عليها ؟ وبإباحة تعدد الزوجات تصبح كل امرأة ربة بيت وأم أولاد شرعيين

ونشرت الكاتبة الشهيرة (مس أرود) مقالة مفيدة في جريدة (الاسترن ميل) في العدد الصادر منها في عشرة مايو (أيار) سنة ١٩٠١ نقطف منها ما يأتي «لأن يشتغل بناتنا في البيوت خوادم أو كالحوادم خير وأخف بلاء من اشتغالهن في المعامل حيث تصبح البنت ملوثة بأدران تذهب برونق حياتها الى الابد . ألا ليت بلادنا كبلاد المسلمين فيها الحشمة والعفاف والطهارة رده الخادمة والرقيق : يتبعان بأرغد عيش، ويعاملان كما يعامل أولاد البيت، ولا تمس الاعراض بسوء . نعم انه امار على بلاد الانكليز أن تجعل بناتها مثلاً للذائل بكثرة مخالطة الرجال، فما بالنا لانسى وراء ما يجعل البنت تعمل على ما يوافق فطرته الطبيعية من القيام في البيت وترك أعمال الرجال للرجال سلامة لشرعها ؟

وقالت الكاتبة الشهيرة (الادي كوك) بجريدة (الايكو) مترجمته وهو يؤيد ما تقدم «ان الاختلاط يألفه الرجال ولهذا طمعت المرأة بما يخاف فطرتها، وعلى قدر كثرة الاختلاط تكون كثرة أولاد الزنا، وهنا البلاء العظيم على المرأة، فالرجل الذي علقت منه يتركها وشأنها تقلب على مضجع الفاقة والعناء، وتذوق مرارة الذل والمهانة والاضطهاد بل الموت أيضاً . أما الفاقة فلان الحمل وثقله والوحم ودواره من موانع الكسب الذي تحصل به قوتها، وأما العناء فهو أن تصبح شريرة حائرة لا تدرى

ماذا تصنع بنفسها، وأما الذل والعار فأبغضها بعد، وأما الموت فكثيراً ما تبخع المرأة نفسها بالانتحار وغيره

هذا والرجل لا يلم به شيء من ذلك . وفوق هذا كله تكون المرأة هي المسؤولة وعليها التبعة مع ان عوامل الاختلاط كانت من الرجل

« أما أن لنا أن نبجث عما يخفف - إذا لم نقل عما يزيل - هذه المصائب العائدة بالعار على المدنية الغربية ؟ أما أن لنا أن نتخذ طرقاً تمنع قتل ألوف الألوف من الاطفال الذين لا ذنب لهم بل الذنب على الرجل الذي أغرى المرأة المحبولة على رقة القلب المقتضي تصديق ما يوسوس به الرجل من الوعود بمعنى به من الاماني، حتى اذا قضى منها وطراً تركها وشأنها تقاسي العذاب الاليم

« يا أيها الوالدان لا يغرنكما بعض دربهات تكسبها بناتكم باشتغالهن في المعامل ونحوها ومصبرهن إلى ما ذكرنا . علموهن الاعتماد عن الرجال، أخبروهن بعاقبة الكيد السكمن لهن بالمرصاد ، لقد دلنا الاحصاء على أن البلاء الناتج من حمل الزنا يعظم ويتفاقم حيث يكثر اختلاط النساء بالرجال . ألم تروا أن أكثر أمهات أولاد الزنا من المشتغلات في المعامل والخدامات في البيوت وكثير من السيدات المعرضات للانظار، ولولا الاطباء الذين يعطون الادوية للأسقاط لرأينا أضعاف ما نرى الآن، لقد أدت بنا هذه الحال إلى حد من الدناءة لم يكن تصورهما في الامكان، حتى أصبح رجال مقاطعات من بلادنا لا يقبلان البنت زوجة ما لم تكن مجربة، أي عندها أولاد من الزنا ينتفع بشغلهم !!! وهذا غاية الهبوط بالمدينة، فكيف قاست هذه المرأة من حرارة هذه الحياة حتى قدرت على كفاتهم، والذي علفت منه لا ينظر إلى أولئك الاطفال ولا يتهدم بشيء، ويلاه من هذه الحالة التمسة : ترى من كان معينا لها في اللوح ودواره، والحمل وأثقاله، والوضع وآلامه، والفصال وحرارة ؟ » اهـ

ذلك ما قلناه في وجه الحاجة نارة والضرورة تارة الى تعدد الزوجات ويزاد عليه ما علم منه ضمنا من كثرة النسل المطلوب شرطا وطبعيا، فإذا كان منع التعدد ولا سيما في أعقاب الحروب وكثرة النساء يفضي إلى كثرة الزنا وهو مما يقلل النسل كان مما يليق



بالشريعة الاجتماعية المرغبة في كثرة النسل والمشددة في منع الزنا ان تبسح التعدد عند الحاجة اليه لاجل ذلك مع التشديد في منع مضراته. وقد صرح بعض علماء أوروبا بأن تعدد الزوجات من جملة اسباب انتشار الالام في افريقية وغيرها وكثرة المسلمين. ومهما يكن من ضرر تعدد الزوجات فهو لا يبالغ ضرره قلة النسل الذي منيت به فرنسا بانتشار الزنا وقلة الزواج وستتبعها انكلترا وغيرها من الامم التي على شاكلتهما في التساهل في الفسق

واما منع تعدد الزوجات لإدافسا ضرره وكثرت مفسده وثبت عند أولى الامران الجمهور لا يعدلون فيه في بعض البلاد لعدم الحاجة اليه بله الضرورة فقد يمكن ان يوجد له وجه في الشريعة الاسلامية السمجة اذا كان هناك حكومة اسلامية فان للامام ان يمنع المباح الذي يترتب عليه مفسدة مادامت المفسدة قائمة به والمصلحة بخلافه ، بل منع عمر ( رض ) في عام الرمادة ان يحد سارق ولذلك نظائر اخرى ليس هذا محل بيانها : والاستاذ الامام فتوى في ذلك ( تقدم انها في أول المجلد ٢٨ من المنار ) لكن الافرنج يبالغون في وصف مفسد التعدد وكذا المنفرن يجون كدأب الناس في التسليم للامم القوية والتقليد لها . وما قل الاستاذ الامام ما قاله في التشنيع على التعدد الا لتنفير الدوافين من المصريين وأمثالهم الذين يتزوجون كثير او يطلقون كثيرا لحض التنقل في الازدة والاغراق في طاعة الشهوة مع عدم التهذيب الديني والمدني ألا ان التهذيب الذي يعرف به الانسان قيمة الحياة الزوجية يمنع صاحبه التعدد لتبر ضرورة فهذه الحياة التي ينشأ الله تعالى في قوله ( ٣٠ : ٢١ ) ومن آياته ان خلق لكم من أنفسكم أزواجا لتسكنوا اليها وجعل بينكم مودة ورحمة ) فلما تحقق على كمالها مع التعدد ولا سببا اذا كان لغير عذر ولذلك يقل في انهذين من يجمع بين زوجين ، وانى لا أعرف أحداً من أصحابي في مصر وسورية له أكثر من زوج واحدة اه المراد منه

## يامعشر النساء المحصنات

أرايتن ما نقلته اليكن عن بعض نساء الشعب الانكليزي الذي هو أسلم من الشعب الفرنسي أخلاقاً ، وأمثل تربية وأكثر اسلاً ؟ ذلك ما كتبه منذ ثلاثين عاماً ، فما رأيكن فيما يقوله أنا نحن من الكاتبات والكاتبات في هذه الاعوام ، وقد فقدت أوربة في حربها العالمية الكبرى زهاء عشرين مليون رجل أمسى مثلهم أو أكثر منهم من النساء محرومات من الحياة الزوجية والسل وكفالة الرجل (١) فترجل الملايين منهن وصرن يزاحمن الرجال في الاعمال على كثرة العاطلين منهم والباطلين ، ويطلبن مساواتهم في كل شيء ، فقلت الرغبة في الزواج وتفاقم شر الطلاق ، واستشرى فساد الحنا والبهاء ، حتى صرح بعض كبار المفكرين من الكتاب بأن البيوت الانكليزية مهددة بالسقوط والزوال ، بعد أن كانت أشد رسوخاً وثباتاً من الجبال ، وإن الحال فيما عدا ايطالية من الدول الحرة أسوأ ولا سيما الولايات المتحدة الاميركية فان اميراف نساها ورجالها في الطلاق وفي نكاح التجربة قد أوشك أن يقوض فيها بناء الاسرة وينتهي باستقلال النساء وأمر النسل الى الشيوعية الحضة . وإن آخر ما قرأناه عن نسبة عدد الطلاق الى عدد الزواج فيها انه الخمس أي ٢٠ في المائة ويقال انه يتوقع بلوغه النصف بعد سنين قليلة

## ٢٩ — كلمات لبعض كبار علماء أوربة في التعدد والاسلام

ولولا أن تطول هذه الرسالة بما يخرج مما اقترحه طابوها من القصد فيها لنقلت لكن كثيراً من أقوال الصنف الافرنجية في اثبات ما ذكرت ولكنني أختم هذه المسألة بحكم حكيمين من أكبر علماء الاجتماع وفلاسفة التاريخ الواسعي الاطلاع على تاريخ المسلمين وغيرهم في المسألة

(الاول) الدكتور غوستاف لوبون الفرنسي صاحب المصنفات . وله في تعدد الزوجات وأقوال علماء الافرنج فيه أقوال كثيرة في مصنفاته أو سمها بسطاً وتحقيقاً ما نشره في كتابه ( حضارة العرب ) فأثبت به عدالة حكم الاسلام بالتعدد واقتضاء

(١) جاء في بعض الجرائد أن عدد النساء الايامي في أوربة ٢٥ مليوناً

الضرورة الاجتماعية له. وله فيه عبارة مختصرة في كتابه روح السياسة قالها في سياق الكلام على اصلاح أمور المسلمين في الجزائر هذه ترجمتها :

« وأهم اصلاح يراد الموسو (لروا بوليو) هو تحريم تعدد الزوجات، وقد أسهب في بيان فوائد الاقتصار على زوجة واحدة فقال : « ان تدبير المنزل يقوم على الزوجة الواحدة فقط . فبتعدد الزوجات نزول روح العائلة وهناء البيت وينحط المجتمع العربي » « ولا أريد أن أبين هنا الاسباب التي جمعت الشرقيين يقولون بتعدد الزوجات وأن أذكر أن تعدد الزوجات الشرعي عند الشرقيين خير من تعدد الزوجات الخبيث المؤدي الى زيادة الاقطار في أوربا . فعلى الفارسي أن يطالع كتابي « حضارة العرب » . ففيه يجد إيضاحاً كافياً لهذه المسائل وغيرها ويرى أنه ظهر أيام سلطان العرب نساء قاضيات ظلمات كما يظهر عندنا في هذه الازمنة .

« وقد ثبت في أيامنا أن توقف ارتقاء المسلمين لم ينشأ عن تعدد الزوجات . وهل من الضروري أن أذكر أن العرب وخدمهم الذين أطعمونا على العالم الاغربي الروماني وأن جامعات أوربا ومنها جامعة باريس لم تعرف في سنة قرون لها مورداً علمياً غير مؤلفات العرب وتطبيق مناهجهم ؟ فحضارة العرب هي إحدى الحضارات التي لم يعرف التاريخ ما هو أكثر منها نصارة . ولا تشكر أنها ماتت ككثير من أخواتها غير أننا نرى من السذاجة أن ننزوي إلى مبدأ تعدد الزوجات نتاج صادرة عن عوامل أكثر منها أهمية » « ولا ندرك السبب في حقد ذلك الاستاذ الفاضل على مبدأ تعدد الزوجات وهو الذي يخبرنا ما قصاره على عائلات العرب المترية وبأن ظله يتقلص بالتدريج وإذا كان الرجوع اليه نادراً فلماذا يراد إلغاؤه وكيف يكون « من الاسباب الكبيرة في انحطاط المجتمع العربي » ؟ وأما العالم الثاني فهو الاستاذ (فون أهر مسلس) الالماني فإنه قد صرح بأن قاعدة تعدد الزوجات لازمة أو ضرورية للسلاسل الارية أي نحوها وبقائها .

وهكذا يرجع علماء الافرنج وحكامهم الى قواعد الاسلام قاعدة بعد قاعدة، بل جزم العلامة برناردشو الانكليزي في كتابه (التزويج) أو الحياة الزوجية بأن الدولة الانكليزية ستضطر الى اتخاذ الاسلام ديناً لها قبل انقضاء هذا القرن . ونقلت عنه بعض الصحف العربية أنه جزم بأن شعوب أوربة وأمريكا كما استهتدي بالاسلام قبل انقضاء قرن - وهذا ما نجزم بانتهاء جميع الافرنج اليه بالتبع لما جزم به قبلنا حكما الاسلام انسيد جمال الدين والشيخ محمد عبده (رح) وسيصدق عليهم قول الله عز وجل (سنريهم آياتنا في الآفاق وفي أنفسهم حتى يتبين لهم انه الحق )

## أزواج النبي ﷺ أمهات المؤمنين

✽ وحكمة تعددهن بعد الهجرة وفوائده ✽

( الزوج الاول خديجة رضي الله عنها )

تزوج (ص) وهو ابن خمس وعشرين سنة بالسيدة خديجة بنت خويلد وهي ثيب بنت أربعين سنة فعاشت معه خمس عشرة سنة قبل البعثة وعشراً بعدها وتوفيت قبل الهجرة بثلاث سنين وكانت عجوزاً بنت ٦٥ سنة وهو في مستوى العمر الطبيعي فقد قضى معها زهرة شبابه فلم يتزوج عليها، ولا أحب أحداً مثل حبه لها، وظل طول عمره يذكرها، ويكرم أصدقاءها ومعارفها، وزارته مرة عجوز في بيت عائشة فأكرم منواها وبسط لها رداءه فاجلسها عليه فلما انصرفت سألته عائشة عنها لتعلم سبب إكرامها لها فأخبرها أنها كانت تزور خديجة، وقد صبح عن عائشة أنها غارت منها وهي لم ترها حتى تجرأت مرة عليه عند ذكرها فقالت له: هل كانت الأعجوزاً أبد لك الله خير أمها؟ - تعني نفسها وكانت تدل بحداثة سننها وجمالها وكونه (ص) لم يتزوج بكراً غيرها وبكونها بنت صديقه إلا كبر أبي بكر رضي الله عنه وعنها - قالت فغضب وقال « لا والله ما أبد لي الله خيراً منها : آمنت بي إذ كفر الناس وصدقتني إذ كذبني الناس واسترني بهم لما إذ حرمني الناس، ورزقني الله منها الولد دون غيرها من النساء » قالت : فقلت في نفسي لا إذ كرها بعدها بسنة أبداً رواه ابن عبد البر والدولابي وروى الشيخان عنها أنها قالت : ما غرت على أحد من نساء النبي (ص) ما غرت على خديجة وما رأيته قط ولكن كان النبي (ص) يكثر ذكرها وربما ذبح الشاة ثم يقطعها أعضاء ثم يبيعها في صدائق خديجة (أي صديقاتها من النساء) وربما قلت له لم يكن في الدنيا امرأة إلا خديجة فيقول « إنها كانت وكانت، وكان لي منها ولد » زاد في رواية : قالت وتزوجني بعدها ثلاث سنين ، وفي صحيح مسلم عنها : كان إذا ذبح الشاة قال « أرسلوها إلى أصدقاء خديجة » فذكرت له يوماً فقال « إني لأحب حبیبها » وكانت خديجة أعقل العقائل وفضل القواضل وكانوا يلقبونها من عهد الجاهلية بالطاهرة وهي أول من آمن بالنبي (ص)



وقد كنت سئلت عن حكمة تعدد أزواجه (ص) سنة ١٣٢٠ فاجبت جوابا نشر في المجلد الخامس من المنار ثم في الجزء الرابع من التفسير (ص ٣٧) ثم طرقت هذا البحث في فتاوى (٢٨٨) من المنار وأنا أذكر هنا معنى ما هنالك مع فوائد أخرى فأقول:

## ٣١

## الحكمة العامة لتعدد أزواج النبي ﷺ

ان الحكمة العامة لهذا التعدد بعد الهجرة، في سن السكولة، والقيام بعباء الرسالة، والاستغفال بسياسة البشر، وصداقة المعادين، ومداخلة المعتدين، ودون سن الشباب، وراحة البال، هي السياسة الرشيدة، وتربية الامة وضرب المثل الكامل لها في معاشر النساء بالمعروف، والعدل بينهن، وتخرج بضع معاملات للنساء، يعلمن الاحكام الشرعية الخاصة بهن، مما كان (ص) يستحي أن يخاطب به النساء فيما كان يخصهن به أحيانا من مواضع، كما كان أكثرهن يستحيين أن يسألنه عن أحكام الزوجية والجنابة والطهارة، وقد كان نساء المهاجرين أشد حياء من نساء الانصار في هذا بل كان من نساء الانصار من يهينه أن يسألنه عما لا يستحي منه

ومن الشواهد عنهن في ذلك ما روي عن عائشة (رض) ان امرأة من الانصار سألت النبي (ص) عن غسلها من الحيض فأمرها كيف تغتسل ثم قال «خذي فرصة من مسك فتطهري بها» قالت كيف أنظف بها؟ قال «تطهري بها» قالت كيف قال «سبحان الله تطهري» قالت عائشة فاجتذبتها الي فقلت تبغي بها أثر الدم. وفي رواية أخرى أنه قال لها «خذي فرصة ممسكة» (١) فتوضأي ثلاثا «ثم إنه صلى الله عليه وسلم استحيا أو اعرض بوجهه حياء. أي منعه الحياء بأن يصرح لها بوضع القطن المطبوع بالمسك في المكان الذي كان يخرج منه الدم انما للطهارة فاخذتها عائشة وأفهمتها المراد. والحديث في المسند والصحيحين وأكثر السنن وفي صحيح مسلم أن أسماء - وهي بنت شعل - سألت النبي (ص) عن غسل الحيض فقال «تأخذ احدا كن ماءها وسدرها» (٢) فتطهر فتحسن الطهور

(١) الفرصة الممسكة بثلاث الفاء قطن أو صوفة مطبوع بالمسك (٢) هي أنصارية أيضا وقيل انها الاولى نفسها. وشكل بفتح المثناة والكاف وقيل انه حرف (٣) الصدر بالكسر شجر النبق وكانوا يدقون ورق البستاني منه دون البري ويستعملونه في الغسل لانه نبات منظف كالصابون. وقوله فتطهر بفتح التاء أصله تطهر وتحذف احدي التائين من مثله للتخفيف

فتصب على رأسها فتدلكه دللكا شديداً حتى يبلغ شؤون رأسها ثم تصب عليها الماء ثم تأخذ فرصة ممسكة فتطهر بها « قالت أسماء وكيف انطهر بها؟ قال « سبحان الله تطهري بها » سبح الله تعجبا من عدم فهمها المراد بالأيام والتعريض، وطلبها للتصريح به والتكشيف، ومنعه الحياء منه، حتى كفته زوجته عائشة ذلك، وقد ورد في وصفه (ص) أنه كان أشد حياء من العذراء في خدرها (متفق عليه)

وكان المؤمنات يسألنه عن كل ما يمرض لهن على اختلاف درجاتهن في الحياء حتى كان بعضهن يشكون إليه هجر بعولتهن لهن اشتغالا بالتعب أو لغر ذلك. وكان لا بد له من تعليمهن وانصافهن من بعولتهن، وكان أزواجه خير مبلغ لهن عنهن ولهن عنه في حياته، وخير مرجع في الاستفتاء النسوي بعد وفاته، ومن ذا الذي يقول ان زوجا واحدة كانت تقوم بهذا الواجب وحدها؟

بل كان الرجال يرجعون بعده الى امهات المؤمنين في كثير من احكام الدين ولا سيما الزوجية فمن كان له قرابة منهم كان سألها دون غيرها، فكان اكثر الرواة عن عائشة اختها ام كلثوم وأخوها من الرضاة عوف بن الحارث وابنا اخيه القاسم وعبد الله ابنا محمد بن ابي بكر، وحفصة وأسماء بنتا اخيهما عبد الرحمن، وعبد الله وعروة ابنا عبد الله بن الزبير من اختها أسماء. وروى عنها غيرهم من اقاربها ومن الصحابة والتابعين وهم كثيرون جدا -

كذلك كان اكثر الرواة عن حفصة اخوها عبد الله بن عمر وابنه حمزة وزوجه صفية بنت عبيد وأم بشر الانصارية الخ - وأكثر الرواة عن ميمونة بنت الحارث ابنا اخواتها ولا سيما أعلمهم وأشهرهم عبد الله بن عباس - وأشهر الرواة عن رمة بنت ابي سفيان ابنتها حبيبة وأخوها معاوية وعنبسة وابنا اخيه وأختها وهكذا نرى كل واحدة من امهات المؤمنين قد روى عنها علم الدين كثير من اولي قرباها ومن النساء والرجال الآخرين حتى ان صفية اليهودية كان لها ابن اخ مسلم روى عنها فيمن روى - فهل كان يمكن ان يتقل ذلك كله زوج واحدة يروى عنها كل من روى عن امهات المؤمنين؟ ولعل اكثر ما سمعه النساء منهن لم يصل الى الذين دونوا احاديثهن

وجملة القول أن امهات المؤمنين التسع الاتي في عنهن رسول الله صلوات الله وسلامه عليه كن كلهن معلمات ومفتيات النساء أمتهن، واما ما علمه عنه غيرهن من احكام شرعية وآداب زوجية، وحكم نبوية، وكن مدوة سالحة في الخير وعمل البر

٣٢ - (الاسباب الخاصة لكل زوج منهن بعد خديجة)

(١ - سودة بنت زمعة (رض))

كانت سودة بنت زمعة بن قيس بن عبد شمس القرشية أول امرأة تزوجها رسول الله ﷺ بعد وفاة خديجة وكان توفي عنها زوجها ابن عمها بعد الرجوع من هجرة الحبشة الثانية . والحكمة في اختيارها انها من المؤمنات المهاجرات المهاجرات لاهلبن خوف الفتنة والتعذيب لارجاعها عن الاسلام ولو عادت إلى أهلها لا كرهوها على الشرك أو عذبوها عذاباً نكراً ليفتنوها عن الاسلام . فاختار «ص» كفالتها . وفيه تأليف لبني عبد شمس أعدائه وأعداء بني هاشم وتشريف لبني النجار أخوال عترته واكرم انصاره فان امها الشموس بنت قيس بن زيد الانصارية من بني عدي بن النجار . وكانت أول من ذكر له مع عائشة فكفلها ﷺ . وقد تزوجها بمكة قبل الهجرة في عامها كما يأتي فهو لم يجمع بمكة بين زوجين بالفعل

(٢ - عائشة بنت الصديق الاكبر رضي الله عنهما)

روي ابن سعد بسند مرسل رجاله ثقات وابن أبي عاصم من طريق عائشة قالت : لما توفيت خديجة قالت خولة بنت حكيم امرأة عثمان بن مظعون (رض) للنبي ﷺ أي رسول الله ألا تزوج ؟ (١) قال «من ؟ قالت إن شئت بكراً وإن شئت ثيباً قال فن البكر ؟ قالت بنت أحب خلق الله اليك عائشة بنت أبي بكر ، قال «ومن الثيب ؟ قالت سودة بنت زمعة آمنت بك واتبعك قال « فاذهي فاذا كرهها علي — وفي رواية ابن سعد قالت أفلا أخطب عليك قال « بلى فانكن معشر النساء أرفق بذلك » قالت عائشة فجاءت فدخلت بيت أبي بكر فوجدت أم رومان (تعي أمها) فقالت ما أدخل الله عليكم من الخير والبركة . قالت وما ذلك ؟ قالت أرسلني رسول الله ﷺ أخطب عليه عائشة ، قالت وددت لو تلتظرين أبابكر . فجاء أبو بكر فذكرت له فقال وهل تصاح له وهي بنت أخيه ؟ فرجعت فذكرت ذلك للنبي ﷺ فقال « قولي له أنت أخي (١) تزوج بفتح التاء والزاي وتشديد الواو أصله تزوج

في الاسلام وابنتك نحل لي » وفي رواية ان أبا بكر هو الذي قال له هذا القول وأجابه ﷺ بهذا الجواب . ولم تكن نزلت في ذلك الوقت آية محرمات النكاح ولا آية ( إنما المؤمنون أخوة )

وكانت عائشة أذكر أمهات المؤمنين وأحفظهن بل كانت أعلم من أكثر الرجال قال الزهري لو جمع علم عائشة الى علم جميع أمهات المؤمنين وعلم جميع النساء لكان علم عائشة أفضل . بل قال أبو الضحى عن مسروق رأيت مشيخة أصحاب رسول الله ﷺ الاكابر يسألونها عن الفرائض . وقال عطاء بن أبي رباح كانت عائشة أفقه الناس وأعلم الناس وأحسن الناس رأيا في الإمامة . وقال هشام بن عروة عن أبيه : ما رأيت أحدا أعلم بفقه ولا بطب ولا بشعر من عائشة . وقال أبو بردة بن أبي موسى عن أبيه : ما أشكل علينا أمر فسالنا عنه عائشة إلا وجدنا عندها علما فيه . وقال أبو الزناد ما رأيت أحدا أروى لشعر من عروة ( بن الزبير ) ف قيل له : ما أرواك ! فقال : ما روي في رواية عائشة ؟ ما كان ينزل بها شيء الا أنشدت فيه شعرا

وجملة القول ان مصاهرة الرسول ﷺ لاول أصحابه وأعلام قدرأ وإخلاصة له ونصرأ ، على ما كان من مودة بينهما قبل الالام — كانت أعظم منة وكفاة وقرعة عين له ، وخير وسيلة لنشر سنته وفضائله الزوجية وأحكام شريعته ولا سيما الذسوية . ولم يرو في الصحيح عن أحد الرجال أكثر مما روي عنهما من الاحاديث إلا أبي هريرة وعبد الله ابن عمر ( رض ) وقد دخل بها رسول الله ﷺ في شوال من السنة الثانية للهجرة ( ٣ - حفصة بنت عمر بن الخطاب رضي الله عنهما )

كانت حفصة زوجا لحسن بن حذافة وهو ممن شهدوا غزوة بدر وتوفي بعدها في المدينة فلما انقضت عدتها عرضها عمر على أبي بكر فسكت فمرضها على عثمان بن عفان بعد موت زوجها رقية بنت رسول الله ( ص ) فقال له ما اريد أن أتزوج اليوم . وانما كان يرجو ان يزوجه النبي ( ص ) بنته ام كلثوم . وقد ساء عمر ما كان من أبي بكر وعثمان وهما الكفؤان الكريمان لبنته فذكر ذلك للنبي ( ص ) فقال « يتزوج حفصة من هو خير من عثمان ويتزوج عثمان من هي خير من حفصة »



فلقي ابوبكر عمر فقال لا تجد علي فان رسول الله (ص) ذكر حفصة فلم اكن لافتي  
سر رسول الله (ص) ولو تركها لتزوجتها

نعم ان رسول الله ﷺ تزوج عائشة في السنة الثانية من الهجرة فكان هذا  
قرة عين لصاحبه ووزيره الاول وخير مكافأة له في الدنيا علي صدقه واخلاصه  
فلما توفي زوج حفصة بنت وزيره الانبي رأى أن يساوي بينه وبين أبي بكر في  
تشريفها بمصاهرة، ولم يكن في الامكان أن يكافئها في هذه الحياة بشرف أعلى من  
هذا . فزوج حفصة في السنة الثالثة وقبل في الثانية ولولا ذلك لكانت حيرة في قلب  
عمر ، فما أجل سياسته ﷺ وما أعظم وفاءه للارفاء له

وبقابل ذلك اكرامه لعثمان وعلي (رض) بتزويجها بينهما وهؤلاء الاربعة اعظم  
اصحابه في حياته وخلفاؤه في اقامة مائته ونشر دعوته بعد وفاته

#### (٤- زینب بنت جحش الاسدیة رضي الله عنها)

زوجها النبي ﷺ بأمر الله تعالى لمولاه (عتيقه) ومبتنما زيد بن حارثة ثم زوجها الله  
إياها بعد طلاق زيد لها الحكمة لانعلوها حكمة في زواج أحد من أزواجه وهي ابطال  
بدعة التبني التي كانت متبعة في الجاهلية . وكان ذلك سنة ثلاث وقيل خمس من الهجرة  
ذلك أنه كان من عادات العرب الباطلة التي اتخذت ديناً تقليدياً أنهم يتخذون  
لأنفسهم أبناء أدياء يلصقونهم بأنسابهم ويسطون الدعي منهم جميع حقوق الابناء  
حتى في الموارث ومحرمات النكاح . وما كان الاسلام ليقرم علي باطل فحرم الله التبني  
وهو يعلم ما عاقب بالطباع ولصق بالوجدان من تأثير هذا النسب المفتعل وأن إبطاله  
وإبطال لوازمه مما يشغل على الناس امتثاله كما هو شأن التقاليد العامة الراسخة .  
إلا على أصحاب الايمان الكامل والعزائم المرهفة الحد ، الذين لا يباليون بشعور  
الجاهلير ، ولا يرميهون لمخالفهم بنوع التحقير وقليل مام

علم الله تعالى هذا فأنهم نبيه من قبل ازال وحيه عليه وارساله الى الناس  
مبشراً ونذيراً أن يتبنى غلاماً كان ملكاً لزوج خديجة فوهبته له وأشرب قلبه حبه ،  
على ما كان من كرهه لعادات الجاهلية الباطلة ، ليجعله هو القدوة الصالحة في إبطال التبني

وكل ما كان له من الاحكام، وكان هذا الغلام زيد بن حارثة . ومن زيد بن حارثة ؟  
كان زيد بن حارثة بن شراحيل الكلبي من كرام العرب وكانت أمه سعدى بنت ثعلبة من بني معن بن طيء ، وقد زارت قومها وهو معها فأغار عليهم جيل لبني المين بن حر فسبوه وهو غلام بفقه واحتملوه إلى عكاظ فعرضوه للبيع فاشتراه حكيم بن حزام لعمته خديجة بنت خويلد في الجاهلية فلما زوجها رسول الله (ص) وهبته إياه لمارأت من اعجابه بأدبه وفطرته الزكية وكان أبوه ينشده وينشد فيه الشعر موصياً أولاده بالبحث عنه فخرج ناس من قومه فرأوا زيدا بمكة فعرفوه وعرفهم وحملهم شعراً في حينه إلى قومه فبلغوا والده حارثة خبره فخرج هو وأخوه كعب بفدائه فقدموا مكة فسألوا عن النبي (ص) فقبل لهما هو في المسجد فدخل عليه فقالا : يا ابن عبد المطلب يا ابن سيد قومه أنتم أهل حرم الله تفكون العاني ونطعمون الأسير . جئناك في ولدنا عندك فامن علينا واحسن في فدائه فانا سندفع لك . قال وما ذاك ؟ قالوا زيد بن حارثة . فقال « أو غير ذلك : أدعوه فغروه فان اختاركم فهو لكم بغير فداء : وان اختارني فوالله ما أنا بالذي أختار على من اختارني فداء »

قالوا فدعاه فقال « هل تعرف هؤلاء » ؟ قال نعم هذا أبي وهذا عمي . قال « فانا من قد علمت وقد رأيت صحبتي لك فاخترني أو اخترهما » فقال زيد ما أنا بالذي أختار عليك أحداً . أنت مني بمكان الاب والعم . فقالا ويحك يا زيد أختار العبودية على الحرية وعلى أهلك وعمك وأهل بيتك ؟ قال قد رأيت من هذا الرجل شيئاً ما أنا بالذي أختار عليه أحداً .

فلما رأى رسول الله (ص) ذلك أخرجه إلى الحجر فقال « اشهدوا أن زيدا ابني يرثني وأرثه » فلما رأى ذلك أبوه وعمه طابت أنفسهم . فدعى زيد بن محمد حتى جاء الله بالاسلام . رواه ابن سعد ونحوه في سيرة ابن اسحق وروى الحاكم خبر أسرهم وبجيء والده وأهله في طلبه مطولاً وفيه انه كان بعد النبوة وان أباه أسلم ولكن هذه الرواية لا تصح

ومن قد برز اختيار زيد بن حارثة للرق عند محمد ﷺ على الحرية عند أبيه

وقومه - وهو كخديجة أعلم الناس بأخلاقه وأعماله - يحكم حكما عقليا وجدانيا بأن محمداً كان من قبل النبوة آية من أكبر آيات الله تعالى في فضائله وآدابه فكيف يكون بعدها؟ وإذا كان بعض علماء الأفرنج يستدل بإيمان خديجة به وتقديسها لفضائله وفواضله من قبل البعثة على أنه كان ساذقا في دعوى النبوة، لا طالبا لمنفعة أو رياسة - فأحررهم أن يمدوا إثبات زيد له على حرية وأبيه وأمه وعشيرته برهاناً مثل ذلك البرهان على صدقه (ص) وكاله بل أظهر منه

تضاعف حب النبي ﷺ لزید بهذا الإثبات وأعتقه وتبناه وكان النبي أعظم شيء مستطاع في تكريمه وتعظيم قدره، وقد كان بلقب محب رسول الله ﷺ أي حبيبه وفي صحيح مسلم أن عبد الله بن عمر كان يقول: ما كنا ندعو زيدا بن حارثة إلا زيدا بن محمد حتى نزل في القرآن (ادعواهم لا بآبائهم هو أقسط عند الله) وفي الصحيحين عن ابن عمر أنه سمع يقول: بعث رسول الله ﷺ أمرا وأمر عليهم أسامة بن زيد فطعن الناس في إمرته فقام رسول الله ﷺ فقال «إن تطعنوا في إمرته فقد كنتم تطعنون في إمرة أبيه من قبل وإيم الله إن كان خليقا للأمرة وإن كان لمن أحب الناس إلي وإن هذا من أحب الناس إلي بعده» وفي رواية لمسلم أنه قال هذا على المنبر وإن لفظه في زيد وابنه «وإيم الله إن كان لأحب الناس إلي»

وروي عن الشعبي أنه قال: ما بعث رسول الله ﷺ سرية قط وفيهم زيد بن حارثة إلا وأمره عليهم. أقول وإنما طعن بعض الناس في إمارة زيد على السرايا لأنه كان عتيقا فكيف يقدمه على كبراء المهاجرين والأنصار؟ وأما طعنهم في إمارة ولده حارثة بعده فلا نه كان صغير السن لم يبلغ العشرين. ولكن هذا من أفضل سياسته ﷺ في خفض استعماله العصبية وكبرياء النسب (الارستقراطية)

بعد هذه المقدمة أقول لما أراد الله تعالى أن يبطل دعاية التبنّي وأحكامها الجاهلية أمر رسوله (ص) أن يزوج زينب بنت جحش بن رباب من عمه النبي (ص) أمية بنت عبدالمطلب لزید بن حارثة ولده، وهو عز وجل يعلم أنها لا يتفقان على بقاء هذه الزوجية، لأنها تكبر عليه بالطبع، وهو عزيز النفس لا يحمل ذل الكبرياء عليه

فذهب (ص) الى زينب فقال «إني أريد ان أزوجه زيد بن حارثة قاني قد رضيته لك» قالت يا رسول الله لكني لا ارضاه لنفسي، وانا أيم قومي وبنت عمك فلم اكن لافعل. ففازت الآية (وما كان المؤمن ولا مؤمنة اذا قضى الله ورسوله امرا ان يكون لهم الخيرة من امرهم. ومن يعص الله ورسوله فقد ضلّ لا مبيها) فقالت زينب للنبي (ص) قد اطعك فاعنع ماشئت. فزوجها زيدا ودخل عليها فكانت تنلظ له القول وتنظم عليه بالشرف فيذهب الى النبي (ص) شاكيا منها ويستأذنه في طلاقها فيقول له (ص) أسكت عليك زوجك واتق الله. وهو يعلم أنه لا بد له من طلاقها وان الله يأمره بالتزوج بها بعده ابطالا لبدعة النبي وما كان من تحريم الجاهلية لامرأة الدعوي كما رآه الابن الحقيقي، ولكنه (ص) لم يكن يظهر هذا له ولا لغيره، وكان يفتضي الشعور الطبيعي يخفي ما يقوله الناس ولا سيما المشركين: ان محمدا تزوج امرأة ابنه. فانزل الله تعالى في ذلك قوله

(٣٣: ٣٧) وَإِذْ تَقُولُ لِلَّذِي أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَأَنْعَمْتَ عَلَيْهِ

أي واذكر أيها الرسول اذ تقول للذي انعم الله عليه بالاسلام، وانمت عليه بالحق والاكرام (أَمْسِكَ عَلَيْهِمْ زَوْجَكَ وَاتَّقِ اللَّهَ) في معاشرتها بالمعروف ولا تطايعها (وَتُخْفِي فِي نَفْسِكَ مَا اللَّهُ مُبْدِيهِ وَتَخْشَى النَّاسَ) ان يقولوا تزوج امرأة ابنه او متنباه (وَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَاهُ) ولا تبالي بما يقول الناس في تنفيذك لشعره واقامتك لدينه (لَمَّا قَضَىٰ رَيْدٌ مِنْهَا وَطَرًا زَوَّجْنَاهَا) الوطر الحاجة المهمة او التي ليس بعدها مأرب. وفضاؤه إياه عبارة عن تطبيقها بمحض ارادته ورغبته لانه لم يبق له حاجة فيها ولا رجاء في معاشرتها بالمعروف. وتذكير الوطر هنا دون اضافته الى زيد للدلالة على انه شيء اراده الله تعالى منه وسخره له، وهذا من دقائق البلاغة في تحديد المعاني باللفظ المفرد الساكنة، وقوله تعالى (زَوَّجْنَاهَا) نص في ان هذا التزويج كان من الله تعالى لما ذكر من حكمة التشريع فيه ولم يكن رغبة النبي (ص) وميله.



وقد صح أنه (ص) لم يقعد عليها كما عقد على سائر أزواجه لان تزويج ربه اياه بها اقوى وأثبت. والعقد بعده لغو لا نه تحصيل حاصل

ثم قال (لَكِي لَا يَكُونُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ حَرَجٌ فِي أَزْوَاجِ أَدْعِيَائِهِمْ) وهو تصريح بلة تزويجه اياها أي لاجل ان لا يجد أحد من المؤمنين في نفسه أدنى ضيق صدر ولا مبالاة بلوم في الزوج بنساء ادعيائهم بالتبني وكفى برسول الله (ص) قدوة في ذلك (إِذَا قَضَوْا مِنْهُنَّ وَطَرًا) فطلقوهن بارادتهم لعدم بقاء شيء من الرغبة لهم فيهن كما فعل زيد (وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ مَفْعُولًا) أي وكان قضاؤه في التكوين والتشريع نافذا لا مرد له ولا رأي لاحد فيه

ثم أكد الله تعالى هذا الامر برفع الحرج عن النبي (ص) فيه لانه هو الذي قضاء واختاره له فما كان له ان يختار لنفسه غيره، ولا ان يخشي غير الله في تنفيذه وان تلك سنته تعالى في رسله بما يبلغون من رسالته وينفذون من احكامه ويخشونه ولا يخشون غيره فقال

(٣٨) مَا كَانَ عَلَى النَّبِيِّ مِنْ حَرَجٍ فِيمَا فَرَضَ اللَّهُ لَهُ، سُنَّةَ اللَّهِ فِي الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلُ وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ قَدَرًا مَهُدُورًا (٣٩) الَّذِينَ يُبَاغِتُونَ رِسَالَتِ اللَّهِ وَيَخْشَوْنَهُ وَلَا يَخْشَوْنَ أَحَدًا إِلَّا اللَّهَ وَكَفَى بِاللَّهِ حَسِيبًا) أي ما كان عليه صلى الله عليه وسلم وهو نبي الله ورسوله أدنى حرج وضيق فيما فرضه وقسمه الله من مثل هذا الزواج من التشريع وتنفيذ الاحكام وفاقاً لسنة تعالى في اخوانه النبيين الذين خلوا من قبله ، وكان أمر الله الذي يريد من إقامة شرعه يجري على حكم القدر وهو النظام والتقدير الذي يكون به المسبب على قدر السبب ، والمعلول تابعاً للعلة ، كما وقع إبطال التبني . ولما كان هذا من تبليغ الرسالة الالهية كان من شأن رسل الله أن يخشوا الله ولا يخشوا أحداً غيره في تبليغ رسالته ، وكفى بالله حقيقاً عليهم ومحاسباً لهم فلا يبالون بشيء

وقفى على هذا بنفي أبوة محمد (ص) لزيد وابيره والرد على من قالوا انه تزوج

حاملة ابنه ، كما رواه الترمذي عن عائشة - تأكيذاً لما بينه في أول السورة من  
قي بؤة الادعاء والامر بنسبهم إلى آباؤهم أو وصفهم باخوة الدين وولاية العتق فقال

(٤٠) مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِّن رِّجَالِكُمْ وَلَكِن رَّسُولَ اللَّهِ

وَخَاتَمَ النَّبِيِّينَ وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيماً

فرية لبعض الرواة، في تفسير : وتخشي الناس والله أحق أن تخشاه

لقد كان من منار العجب ، وغرائب سقاء العقل وسوء الادب ، أن خطر لبعض  
وضاع الاحاديث ، وصناع الروايات في التفسير . أن يحرف هذه الآيات الجليلة كلها عن  
مواضعها ، ويحملها على غرض ينأى عنه منطوقها ، ويتبرأ منه مفهومها ، وتأباه حكمه  
التشريع فيها ، ويستلزم الطعن بكتاب الله الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه ،  
والليل من خالق رسول الله وأدبه ، الذي قال الله له فيه (وانك لعلى خلق عظيم ) فاخترع لها  
خبراً زعم فيه أن النبي ﷺ مر ببيت زيد وهو غائب فرأى زينب فوقه في قلبه  
منها شيء فقال «سبحان مقلب القلوب» فسمعت التسييحة زينب فنقلتها إلى زيد فوق  
في قلبه أن يطلقها ، فكان هذا سبباً لاستئذان النبي ﷺ في طلاقها ، وزعموا أن  
هذا هو المراد من قول الله تعالى ( وتخشي الناس والله أحق أن تخشاه ) وهذه  
الرواية لم يثبت لها سند وإما نقلها بعض المفسرين كعادتهم في نقل كل ما يسمعون  
وقد صرح بتأنيدها المحققون لأنها مخالفة للآيات الصريحة المحكمة من جهات كثيرة ،  
ومنافية للقول المستقلة في الفهم والحكم أيضاً فان تزويج النبي ﷺ زينب لمولاه ، ووجهه  
وريبه ومتبناه ، يكون بحسب الطباع الكريمة مانعاً من الميل الى الزوج بها ، وناهيك بما  
اجتهد به من اقناعها . وهو يعرفها من صغرها ، وهذا إذا كان تزويجها لأزواجاً عادياً ليكونا  
زوجين مابقياً ، فكيف وهو (ص) يعلم أنه تزويج موقت بالنسبة الى عاقبته وغايته التي  
يحملها كل منهما . ثم انه على حسب زعمهم أمروقه في نفسه ، ونسبته زينب بالقرينة  
من تسييحه ، ولفظ ذلك التسييح لا يدل عليه ، ولم يعلم به الناس فيخشي أن يخوضوا  
فيه ، وبإنيته ربه على خشيته إياهم وينزل ذلك في قرآننا يتلى ويتعبد به ، ثم أن زيدا

كان يعلم بما شرته له من سن الصبا أن نفسه أجل وأكبر من أن يلزمها ذلك . وان كان لا ينافي عصمة النبوة . ولولا هذا العلم بعلو نفسه ومحو فضائله لما آثر الرق عنده على الحرية عند والده وفي قومه ، وقد أبى الحافظ ابن كثير ذكر هذه الرواية للسخيفة في تفسيره لتجنبه رواية الموضوعات ، وذكر الاباطيل الواضحة فيه ، وان كان ينقل الاحاديث الضعيفة المعقولة أحيانا . وشنع ابن العربي وغيره على ناقلها لولا أن دعاة النصرانية يذكرون هذه الفرية في كل كتاب يلقونه في الطعن على الاسلام والنيل من مصلح البشر ، وأفضل النبيين والرسل ، لما ذكرتها في هذه الرسالة الوجيزة ، وان لشيخنا الاستاذ الامام مقالة خاصة في تفنيدها بالمعقول والمنقول ولي مقالة أخرى في ايضاح مقالته والرد على أديب نصراني انتقدها ، وقد نشرتها في المجلد الثالث من المنار وطبعتهما مع تفسير الفاتحة وبعض مشكلات القرآن

ولو كان عند هؤلاء الدعاة ( المبشرين ) عرق حياء ينبض لنهم الجذع الكبير الذي في أعينهم عن رؤية قذاة ضئيلة في عين غيرهم أي لمنهم قصة داود النبي الذين يصلون ويعبدون الله بمزاميره مع امرأة أوريا الحي اذ رآها كايروي كتابهم المقدس تفنسل فأعجبته فاستحضرها وضاحها فحملت وأمر بحمل زوجها في مقدمة الحرب وتمريضه للقتل فقتل لينفرد بها من دونه ، كما هو مفصل في الفصل ١١ من سفر صموئيل الثاني ، والمسلمون يبرؤن في الله داود عليه السلام بما ترويه عنه كتب قومه المقدسة عندهم وعند النصارى ، وقصة داود في سورة (ص) لا تدل على اقترافه الفاحشة وجريمة القتل لإرضاء الشهوة - حاشاه من ذلك

### ﴿ هـ — هند أم سلمة الخزومية رضي الله عنها ﴾

هي هند أم سلمة بنت أبي أمية الخزومية . كان أبوها من أجواد العرب المشهورين ونزوجت ابن عمها عبد الله بن عبد الاسد الخزومي وهو من السابقين الاوائل الى الاسلام ، أسلم بعد عشرة أنفس وهو ابن عمه رسول الله (ص) وأخوه من الرضاعة ، وكان أول من هاجر إلى الحبشة وكانت معه وولدت له سلمة في أثناء ذلك . ثم هاد إلى مكة ولما أراد الهجرة بها إلى المدينة صدها قومها وانزعوا منها هي وابنها سلمة

ثم أنزع بنو عبد الأسد آل زوجها ابنها سلمة من آلهابا لقوة حتى خلعوا يده، فكانت كل يوم تخرج الى الابطح تبكي حتى شفع فيها شافع من قومها فأعطوها ولدا فرحلت (١) بغيراً ووضعت ابنها في حجرها وهاجرت عليه، فكانت أول امرأة هاجرت الى الحبشة، ثم كانت أول ظعينة هاجرت الى المدينة. وكانت تجل زوجها أيما اجلال حتى ان أبابكر وعمر خطباها بمد وقافه من جرح أصابه في غزوة أحد فلم تقبل، وعزاها النبي ﷺ عنه بقوله «سلي الله أن يؤجرك في مصيبتك ويخلفك خيراً» فقالت: ومن يكون خيراً من أبي سلمة؟ فلم ير لها عزاء ولا كافلاً لها ولا ولادها رضاء غيره صلوات الله تعالى عليه وعلى آله، ولما خطبها لنفسه اعتذرت بأنها مسنة وأم أيتام وذات غيرة، فأجاب ﷺ بأنه أكبر منها سناً وبأن الغيرة بذهبها الله تعالى وبأن الأيتام الى الله ورسوله. فاجتمع لها من الفضائل النسب الشريف، والبيت الكريم، والسبق الى الاسلام وعلو الاخلاق ولا سيما الوفاء وكفالة الأيتام وكل منها سبب صحيح لاختيار صاحب الحلق العظيم المبعوث لاتمام مكارم الاخلاق لهذه المرأة الفضلى ان تكون من أزواجه الطاهرات، وامهات المؤمنين ومعلمات المؤمنات.

على أن لها فوق ذلك فضيلة أخرى هي جودة الفكر وصحة الرأي، وحسبك من العواهد على هذا استشارة النبي ﷺ لها في أهم ما حزنه وأهمه من أمر المسلمين في مدة البعثة، وما أشارت به عليه. ذاك أن الصحابة رضي الله عنهم كان قد ساءهم صلح الحديبية الذي عقده ﷺ مع المشركين على ترك الحرب عشر سنين بالشروط المألومة التي تدل في ظاهرها على أن المسلمين مغلوبون ولم يكونوا بمغلوبين وإنما حبه ﷺ لاسلم ولا اختلاط المسلمين بالمشركين - وكان دونه خרט القناد - وكرهته للحرب التي اكرهه المشركون عليها بمدوانهم - هما اللذان حبيا اليه قبول شروطهم لهم في الصلح، وكان من أثر استيلاء المسلمين من شروطهم أن أمرهم ﷺ بالتحلل من عمرتهم بالحلق أو التقصير لاجل العود الى المدينة فلم يمتثل أمره أحد، ولم يقع مثل هذه المخالفة من قبل ولا من بعد، فلما استشاره ارضى الله عنها في ذلك وقال (١) رحلته بتشديد الحاء جعلته راحلة تركب



« هلك الناس » هونت عليه الامر وأشارت عليه بأن يخرج اليهم ويحلق رأسه ، وجزمت بأنهم لا يلبثون أن يقتدوا به ، لانهم يعلمون أنه صار أمراً لامرئيه ، ولأن تأثير العمل في القدوة أقوى من تأثير القول وحده - وكذلك كان : خرج فامر الحلاق بحلق رأسه ، فتنافسوا في التبرك بشعره ، وبأدروا الى الاقتداء به ، وكانت من اعلم ازواجه ، وروى عنها كثيرون من الرجال والنساء فهي تلي عائشة في كثرة الرواية والعلم وتفضلها في الروية والرأي

### ﴿ ٦ - جويرية بنت الحارث رضي الله عنها ﴾

وفي سنة خمس تزوج برة بنت الحارث سيد بني المصطلق وسماها جويرية وكان أبوها هو وقومه قد ساعدوا المشركين على المؤمنين في غزوة أحد سنة أربع ، ثم بلغ النبي ( ص ) أنه يجمع الجوع لقتاله فخرج له فالتقى الجمعان في المربيع وهو ماء لحزاعة ، فأحاط بهم المسلمون وأخذوهم أسرى بعد قتل عشرة منهم وكانت برة بنت سيدهم في الاسرى فكانت عليها من وقعت في سهمه « ١ » فجاءت النبي ( ص ) فتعرفت اليه بأنها بنت سيد قومها وذكرت له سبيلها واستعانت به على كتابتها لتحرير نفسها ، فقال « أواخر من ذلك أؤدي عنك كتابتك وأتزوجك » قالت نعم ففعل ، فقال المسلمون : أصهار رسول الله ( ص ) فأعتقوا جميع الاسرى والسبايا فأسلموا كلهم فكانت اعظم امرأة بركة على قومها ، وكان لهذا العمل أحسن التأثير في العرب كلها ، وروي أن أباه جاء النبي ( ص ) فقال ان نفق لا يسبى منها نخل سبيلها ، فأمره ( ص ) أن يخبرها فسر بذلك فغيرها فاحتارت الله ورسوله ، وكانت من أعبد أمهات المؤمنين وروى عنها ابن عباس وجابر وابن عمر وعبيد بن السباق وابن أختها الطفيل وغيرهم

### ﴿ ٧ - صفية بنت حيي الاسرائيلية رضي الله عنها ﴾

وفي سنة ست تزوج صفية بنت حيي بن أخطب الاسرائيلية من ذرية نبي الله هارون أخي موسى عليها السلام ، كانت من بني النضير وأسرت بعد قتل زوجها في غزوة خيبر ، فأخذها دحية في سهمه ، فقال أهل الرأي من الصحابة يا رسول الله

(١) الكتابة اشتراء الرقيق نفسه من سيده بمال يؤديه ولو أقسطا

انها سيدة بنى قريظة والنضير لانصاح إلاك، فاستحسن رأيهم وأبى أن تذلل هذه -  
 أسيدة بالرق عند من تراه دونها، فاصطفاها وأعتقها وزوجها - كراهة لرق مثلها  
 في نسبها وقومها، ووصل سببه بنى اسرائيل لعله يخفف عما كان من عداوتهم له، وروى  
 الامام أحمد أنه خيرها أن يمتقها وتكون زوجته أو يلحقها بأهلها فاختارت أن يمتقها  
 وتكون زوجته. وكان بلال قد مر بها وابنة عم لها على قتلى اليهود فصكت ابنة عمها وجهها  
 وحثت عليه التراب وهي تصيح وتبكي فقال له النبي (ص) « أنزعت الرحمة من قلبك  
 حين تمر بالرائتين على قتلاهما » ؟ رواه ابن اسحاق وفي حديث الترمذي ان صفية  
 بلغها أن عائشة وحفصة قالتا نحن أكرم على رسول الله منها فذكرت ذلك للنبي (ص)  
 فقال « ألفت : وكيف تكونان خيراً مني وزوجي محمد وأبي هارون وعمي موسى ؟  
 وقد لقيتها زينب مرة باليهودية احتقارا لها فهاجرها النبي (ص) شهراً كاملاً عقوبة  
 لها فتأمل هذه السمائل المحمدية والتربية الاسلامية روى عنها ابن أخيها وموليان  
 لها وعلي بن الحسن بن علي عليهم السلام وغيرهم

### ( ٨ -- أم حبيبة رملة بنت أبي سفيان الاموية رضي الله عنها )

وفي سنة ست او سبع تزوج أم حبيبة رملة بنت أبي سفيان الاموي اشد أعدائه  
 تحريضاً عليه وحرماً له ( ص ) وكان قومه بنو عبد شمس أعداء بنى هاشم قوم النبي  
 (ص) وكان تزوجه بها تأليفاً له ولقومه وقد كانت أسامت بمكة وهاجرت مع زوجها  
 عبد الله بن جحش الى الحبشة ، فنصر زوجها هناك وفارقها، فأرسل النبي (ص) الى  
 النجاشي لخطبها له وأصدقها عنه أربعمائة دينار مع هدايا نفيسة: ولما عادت الى المدينة  
 بنى بها، ولما بلغ أبا سفيان الخبر قال هو الفجل لا يبيع أنفه . فهو لم ينكر كفائه  
 (ص) بل افتخر به . ولكنه ما زال يقاتله حتى يئس بفتح مكة وكان من تأليفه  
 (ص) له يوم الفتح أن قال « مر دخل المسجد الحرام فهو آمن ومن دخل دار  
 أبي سفيان فهو آمن » وقد آمن يومئذ ربه وتقية ثم كان من تأليفه له (ص) بعد غزوة  
 حنين أن أعطاه من غنيمة هوازون مائة ناقة، فهذا التأليف بعد التأليف لأبي سفيان.

يدل على تزوجه «ص» بينته كان لمثل ذلك على أن تركها أرملة مهينة بعد مصابها  
بتنصر زوجها وعداوة أبيها وأمها لم يكن يهون على رسول الله «ص» روى عنها  
ابنتها وأخوها وابن أخيها وابن أخيها ومواليها وآخرون

### (٩ — ميمونة بنت الحارث الهلالية رضي الله عنها)

وفي أواخر سنة سبع زوج ميمونة بنت الحارث بن حزن الهلالية وكان اسمها  
مرة فسماها ميمونة . وكان ذلك في إبان عمرة القضاء وهي آخر أزواجه أمهات  
المؤمنين زواجا ومونا كافي بعض الروايات، وقد قالت فيها عائشة أما أنها كانت من  
أتقانا لله وأوصلنا للرحم، ولم أقف على سبب ولا حكمة خاصة لتزوجه بها ولكن ورد أن  
عمه العباس رغب فيها وهي أخت زوجها لبابة الكبرى أم الفضل وهو الذي عقد له عليها  
بأذنها، ولولا أن العباس رأى في ذلك مصالحة عظيمة لما عني به كل هذه العناية لأرضاء  
أمرائه، روى عنها أبناء أخواتها ومواليهم وآخرون أجلبهم ابن عباس

وجملة القول انه «ص» راعى المصلحة في اختيار كل زوج من أزواجه عليهم  
الرضوان في التثريب والتأديب والمودة والتأليف وكفالة الأرامل واليتام، فغذب  
إليه كبار القبائل بمصاهرهم وعلم أتباعه احترام النساء ولم يكره كرامتهن والمدل يهن  
وقرر الأحكام بذلك وترك من بعده تسع أمهات للمؤمنين يعلمن نساءهم من  
الأحكام ما يلبق بهن مما ينبغي أن يتعلمنه من النساء دون الرجال، ولو ترك واحدة  
فقط لما كانت تغني في الأمة غناه التسع

ولو كان «ص» أراد بتعدد الزواج ما يريد الملوک والامراء من التمتع بالحلال  
فقط لاختار حسان الابكار على أولئك الثيبات المسكتهلات منهن كما قال لمن استشاره في  
التزوج بأمرأة ثيب «هلا بكرأ تلاعبها وتلاعبك» وفي رواية زيادة «وتضاحكها  
وتضاحكك» وهو من حديث جابر في الصحيحين

وأذكر القاريه بأن تعدد الزوجات في ذلك العصر كان من الضروريات  
للكثرة القتلى من الرجال وحاجة نسائهم الى من يكفلهم لان أكثر أهلهم من

المشركين. فالمصاحبة فيه للنساء لا للرجال إما بالكفالة والنفقة وإما بالانكح والتسكيم  
ولذلك كن يسمين أو يسمي الآباء أو غيرهن من الأقربين أن يقتل زوجها أو يموت بكفو  
بزوجها وإن كان له زوج أو أزواج غيرها كما فعل عمر بعرض بنته حفصة على أبي بكر وعثمان  
وأما النبي (ص) فكان النساء يعرضن أنفسهن عليه كما يعرضن بعض أولي  
القربى منهن وسيأتي بعض الروايات في ذلك فهل يتصور أحد أن تعدد الزوجات كان  
في ذلك العهد ههما لحقوقهن، وقد أعطاهن الإسلام من الحقوق والتكريم ما أعطاهن؟  
وناهيك بشرف الزوج برسول الله (ص) وسيأتي ما يؤيد ذلك كله

٣٣

### ( سيرة النبي ﷺ في معاشرته نسائه )

كان رسول الله (ص) المثل الكامل والاسوة الحسنة للرجال في حسن معاشرته  
أزواجه بالمعروف، والقسمة بينهم بالعدل في كل من المبيت والنفقة واللفظ والتكريم،  
وفي احتمال غضبن وغيرهن وتنازعن بالأناة والرفق والموعظة الحسنة. وكان  
يزورهن كلهن صباحا للوخط والتعلم ومساء للمجاملة والمؤانسة، وكان يجتمعن معه  
في بيت كل منهن. وكان يخدم في بيته ويقضي حوائجه بيده. قالت عائشة: ما ضرب  
رسول الله (ص) بيده امرأة له ولا خادما قط (١) وصفت: ما كان النبي (ص) يصنع  
في أهله؟ قالت: كان في مهنة أهله فإذا حضرت الصلاة قام إلى الصلاة (٢) ولها  
أحاديث أخرى مفصلة في خدمته في بيته وقيامه بحاجته نفسه. ومن وصفها: كان  
ألين الناس وأكرم الناس وكان رجلا من رجالكم إلا أنه كان بساما (٣)

وكان (ص) إذا أراد السفر ضرب الفرقة بينهم إذ لا يمكن السفر بهم كلهن،  
وترجيح إحداهن بسخط سائرهن، وإن كان فيهما من المرجحات ما يقضي الترجيح  
إذ لا يتساوى النساء في استئذانهن سفر ومشقاته. ولكنه لما حج أخذهن كلهن معه  
ولما مرض مرضه الأخير شق عليه أن يتقل بين بيوتهن كل يوم كما كان يفعل  
في حال صحته فكان يسأل «أين أنا غدا؟ أين أنا غدا؟» يريد يوم عائشة فأذن  
له أزواجه كلهن أن يكون حيث شاء، فاختار بيت عائشة وفيه توفي (٤)

(١) رواه النسائي وله تنمة (٢) رواه البخاري والمهنة بكسر الميم ويفتحها  
الخدمة (٣) رواه ابن سعد (٤) رواه البخاري



وروي عنها أنه يموت في مرضه إلى لسانه فاجتمعن فقال « اني لا أستطيع أن أدور بينكن فان رأيتن أن تأذن لي أن أكون عند عائشة » فأذن له (١) ومن حكمة ذلك أن يدفن في بيتها وقد كان صرح بأنه يدفن حيث يموت

ولما كبرت سودة بنت زمعة وهبت يومها وليتها لعائشة فبقي رضاء رسول الله «ص» منها (٢) وفي رواية عنها : كان رسول الله «ص» لا يفضل بعضنا على بعض في القسم من مكثه عندنا ، وكان قل يوم إلا وهو يطوف علينا جميعاً فيدنو من كل امرأة من غير مسيس ، حتى يبلغ إلى التي هو يربها فيبيت عندها . ولقد قالت سودة بنت زمعة حين أسئت وقرقت (أي خانت) أن يفارقها رسول الله «ص» يا رسول الله يومي لعائشة . فقبل رسول الله ذلك منها (٣)

وقد كان لعائشة بنت الصديق رضي الله عنها من قلب رسول الله «ص» ما لم يكن لأحد من لسانه بعد خديجة «رض» فكانت الحبيبة بنت الحبيب ، وكانت هي أكثرهن إِدلالاً عليه . وفي الصحيحين عنها قالت قال لي رسول الله «ص» « اني لأعلم إذا كنت راضية عني وإذا كنت علي غضبي » فقالت من أين تعرف ذلك ؟ قال « أما إذا كنت عني راضية فانك تقولين : لا ورب محمد ، وإذا كنت غضبي قلت لا ورب إبراهيم » قلت أجل والله يا رسول الله ما أعجز إلا اسمك

وكان هذا الحب الطبيعي الذي تعددت أسبابه أعظم دليل على عدله «ص» بين أزواجه ، فهو لم يكن يفضلها على أقران من أزواجه في الخلق والخلق والذكاء والنسب بشيء من التفقة أو المليات أو حسن العشرة ، ولذلك كان يقول في قمحه بينهن بالعدل « اللهم هذا قسمي فيما أملك فلا تلمني فيما تملك ولا أملك » (٤) يعني الحب ولوازمه الطبيعية غير الاختيارية . وما ابتلي الرجال بشيء أبث على الجور والحماة كفتنة حب النساء فان الرجل الضعيف الدين والارادة ليظلم أولاده ونفسه مرضاة لمن يحبها ولو أجنبية فكيف لا يظلم غيرها ؟

(١) رواه ابوداود (٢) رواه الشيخان واصحاب السنن

(٣) رواه احمد واصحاب السنن وفيه زيادة رأي عائشة انه نزل في هذه واشباهاها ( وان امرأة خافت من بعلها نشوزا او اعراضا فلا جناح عليهما ان يصلحا بينهما صلحا ) وقد تقدم . وفي رواية عند ابن سعد أنه فارقها فناشدته ان يمسكها وقالت انه ليس لها في الرجل حاجة وانما تريد ان تكون معه في الجنة . ولكن هذه للرواية مرسلة (٤) رواه ابن أبي شيبة واصحاب السنن الاربعه وابن المنذر عنها

— تغابير نسائه ﷺ وتحزين ومناشدتهن إياه العدل —

لما كان من طباع البشر أن العدل بينهم يغريهم بالمطالبة بأكثر من حقوقهم، والظلم يسكتهم على مادونها ولا سيما النساء، ورأى لساء النبي (ص) أنه لا يفضل إحداهن على غيرها بشيء، إلا أن الناس يتحرون بهداياهم، يوم عائشة رأين أن في هذا هضمًا لحقوقهن وكرامتهن، وإن كان هذا الهضم ليس من فعله ﷺ وكان يناهضن من الهدايا كلهن، فطالبنه بالانصافن، وأغاظن في المطالبة وألمفن حتى أسكتنهن بما يكرهن

قالت عائشة: إن نساء رسول الله (ص) كن حزبين فخر بهن فيه عائشة وحفصة وصفيّة وسودة. والحزب الآخر أم سلمة وسائر نساء النبي (ص) وكان المسلمون قد علموا حب رسول الله (ص) عائشة فإذا كانت عند أحدهم هدية يريد أن يهديها إلى رسول الله (ص) أخرها حتى إذا كان رسول الله (ص) في بيت عائشة بعث صاحب الهدية بها إلى رسول الله (ص) في بيت عائشة، فكلّم حزب أم سلمة (أم سلمة) فقلن لما كلم رسول الله (ص) يكلم الناس فيقول من أراد أن يهدي إلى رسول الله (ص) هدية فليهدا إليها حيث كان من بيوت نسائه، فكلمته أم سلمة بما قالن فزجل لها شيئاً، فسألتها فقالت ما قال لي شيئاً، فقلن لها كليه قالت فكلمته حين دار إليها أيضاً فزجل لها شيئاً فسألتها فقالت ما قال لي شيئاً فقلن لها كليه حتى يكلمك فدار إليها مكلمته فقال لها لا تؤذيني في عائشة فإن الوحي لم يأتي وأما في توب امرأ إلا عائشة.

قالت فقالت أنوب إلى الله من أذاك يا رسول الله. ثم اتن دعون قاطمة بنت رسول الله (ص) فأوسلت إلى رسول الله (ص) تقول إن نساءك يشدنك الله المدل في بنت أبي بكر فكلمته فقال «يا بنية ألا تحبين ما أحب؟» قالت طي، فرجعت إليهن فأخبرتوهن. فقلن ارجعي إليه فأبت أن ترجع. فأوسان زينب بنت جحش فأتته فأغاظت وقالت إن نساءك يشدنك الله المدل في بنت ابن أبي قحافة فرفعت صوتها حتى تناوات عائشة وهي قاعدة فصبها، حتى أن رسول الله لينظر إلى عائشة هل تكلم؟ فتكلمت عائشة ردت على زينب حتى أسكتها قالت: فظفر النبي (ص) لى عائشة

وقال «انها بنت أبي بكر» (١) يعني انها مثل أبيها في الذكاء والعقل والحمية ،  
ورواية مسلم عنها : أرسل أزواج النبي (ص) فاطمة بنت رسول الله (ص) إلى  
رسول الله (ص) فاستأذنت عليه وهو مضطجع معي في رطبي فأذن لها فقالت يا رسول  
الله ان أزواجك أرسلنني إليك يسألك العدل في ابنة أبي قحافة - وأما ساكنة -  
فقال لها رسول الله (ص) «أي بنية أأستحبين ما أحب؟» قالت بلى قال «فأحبي  
هذه» فقامت فاطمة حين سمعت ذلك من رسول الله (ص) فوجدت إلى أزواج رسول  
الله (ص) فأخبرتهن بالذي قال رسول الله (ص) فقلن ما نراك أغيت عنا من شيء  
فارجعي إلى رسول الله (ص) فقولي له ان أزواجك يشدنك العدل في ابنة أبي قحافة  
فقالت فاطمة والله لا أكله فيها أبداً (قالت) فأرسل أزواج النبي (ص) زينب بنت  
جحش وهي التي كانت تساميني منهن في المنزلة عند النبي (ص) ولم أر قط امرأة خيراً  
في الدين من زينب وأنقى لله وأصدق حديثاً وأوصل للرحم وأعظم صدقة وأشد  
ابتدالاً لنفسها في العمل الذي تصدق به بموت قرب به إلى الله تعالى ما عدا سورة من  
حدة فيها كانت تصرح منها الغيبة (أي الرجعة إلى الحلم) الخ

ولها مع زينب مهاترة أخرى ذكرها النس مخلصها ان نساء النبي كن يجتمعن  
كل ليلة في بيت صاحبة التوبة منهن فدخلت زينب بيت عائشة فداليا النبي ﷺ  
يده فقالت عائشة انها زينب فكف النبي (ص) يده فتقاوتنا حتى ارتفعت أصواتهما  
فرأى أبو بكر فسمعهما فقال يا رسول الله أأحث في أفواههن التراب وجاءت الصلاة فخرج  
«ص» ولم يكلمهما ولكن أبا بكر عاد بعد الصلاة فتلف عائشة (٢) وهو المشهور  
بالحلم ، وأن حلمه من حلم رسول الله ﷺ ؟

### غيرة أزواجه ﷺ وصبره طيعن فيها

الغيرة الزوجية غريزة أو عاطفة في الرجال والنساء وهي فيهن أشد ولا سيما إذا تعددن  
عند الرجل وكان يحابي بعضهن على بعض . ولئن كان أزواج النبي (ص) كلهن يفرن  
(١) رواه البخاري ومسلم . وقوله هل تكلم بفتح التاء أصله تتكلم تخفف (٢) رواه مسلم

من عائشة لهن بأنها أحب إليه ، فلهي كانت أشدهن غيرة عليه ، حتى كانت تغار من خديجة زوجها قبلها وهي لم ترها كما تقدم ، فكانت على شدة ما ترى من عدله ومساواته بين امرأة تطبع ما يوسوس اليها الشيطان إذا خرج من عندها في ليلتها أنه يذهب إلى غيرها ، حتى تبته مرة من حيث لا يشهر فإذا هو قد ذهب إلى البقيع ( مقبرة المدينة ) يستغفر للمؤمنين والمؤمنات والشهداء قالت فقلت بأبي أنت وأمي : أنت في حاجة ربك وأنا في حاجة الدنيا . فانصرفت فدخلت حجرتي ولي نفس عال وحلفني رسول الله ﷺ فقال « ما هذا النفس يا عائشة ؟ فقلت بأبي أنت وأمي أيتني فوضعت ثوبيك ثم لم تستم أن قت فلبستها فأخذتني غيرة شديدة ظننت انك تأتي بعض صوحيباتي حتى رأيتك بالبقيع تصنع ما تصنع فقال « يا عائشة أكنت تخافين أن يحبف الله عليك ورسوله » (١) وخرج مرة قالت ففرت عليه أن يكون أني بعض نسائه فجاء فوأي ما صنع فقال « أغرت ؟ فقلت وهل من لي لا يغار علي منك ؟ فقال « لقد جاءك شيطانك » فلت أوممي شيطان ؟ قال « نعم » قلت ومع كل انسان ؟ قال « نعم » قلت ومعك قال « نعم ولكن ربي أعاني عليه حتى أسلم » (٢) يعني اني أسلم من طاعة وسوسته ، أو هو أسلم فلا يأمر بشئ

وقالت ما رأيت صانعة طعام مثل صفية ، صنعت لرسول الله (ص) طعاما وهو في بيتي فأخذني أكل (هو القمح الرعدة والقشعريرة) فزعمت من شدة الغيرة فكسرت الاناء ثم ندمت . فقلت يا رسول الله : ما كفارة ما صنعت ؟ قال « اناء مثل الماء وطعام مثل طعام » (٣) وقالت تيب مغبة لتغيرها منها : يا رسول الله حسبك من مغبة قصرها ! فقال لها « لقد فاتت كلمة لو مزجت بماء البحر ازجه » (٤) أي إن كلمتها في قبحها وخبثها لو ألقيت في البحر لأثرت فيه كله وخبث بها

٢٦

تواطؤ أزواجه وتظاهرهن على الكيد له ﷺ

شرب مرة سلا عند زينب كان أهدي إليها وكان يحبه فأغرت عائشة به جميع نسائه فتظاهرن على الكيد له حتى لا يعود إلى شرب العسل عندها بأن تواطأن على أن يشكرن (١) رواه البيهقي (٢) رواه مسلم عنها وعن ابن مسعود بلفظ آخر (٣) رواه أبو داود والنسائي (٤) رواه أبو داود والترمذي



راغته مما شرب فنعان، وكان شديد الكراهة المرائحة الحبيثة فامتنع من شرب ذلك  
المسل عندها وجرمه على نفسه فلما علم بكيدهن وكذبهن عليه غضب عليهن كلهن (١)  
وتواطأت عائشة مع حفصة في حادثة تحريم مارية القبطية وكان سببه غضب  
حفصة لاجتماعها في بيتها فاسترضاهما وتحريمها عليه وأمرها أن تسكن الخبر فأفشته  
لعائشة. وروي أنه أمر اليها حديثاً آخر في مسألة الخلاف وتظاهرتا أي تعاوتتا -  
عليه في ذلك وفيهما نزل قوله تعالى معاتباً له ومنيراً لهن

(١:٦٦) يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ تَبْتَغِي مَرْضَاتَ  
أَزْوَاجِكَ وَاللَّهُ فَقَرُّ رَحِيمٍ (٢) قَدْ فَرَضَ اللَّهُ لَكُمْ تَحِلَّةَ أَيْمَانِكُمْ  
وَاللَّهُ مَوْلَاكُمْ وَهُوَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ (٣) وَإِذْ أَمَرْنَا النَّبِيَّ إِلَى بَعْضِ  
أَزْوَاجِهِ حَدِيثًا فَلَمَّا بَيَّنَّا لَهُ وَأَظْهَرَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ عَرَفَ بَعْضَهُ وَأَعْرَضَ  
عَنْ بَعْضٍ فَلَمَّا نَبَّأَهَا بِهِ قَالَتْ مَنْ أَنْبَاكَ هَذَا قَالَ نَبَّأَنِي الْعَالِمُ الْحَبِيرُ  
(٤) إِنْ تَتُوبَا إِلَى اللَّهِ فَقَدْ صَغَتْ قُلُوبُكُمَا وَإِنْ تَظَاهَرَا عَلَيْهِ فَإِنَّ اللَّهَ  
هُوَ مَوْلَاهُ وَجِبْرِيلُ وَصَالِحُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمَلَائِكَةُ بَعْدَ ذَلِكَ ظَهِيرٌ (٥) تَسْمَى  
رَبُّهُ إِنْ طَاقَ كُنَّ أَنْ يُبْدِيَهُ أَزْوَاجًا خَيْرًا مِمَّا كُنَّ مَسْلُوبَاتٍ  
فَنَبَّأَتْ بِمَا بَيْنَ يَدَيْهَا وَأَكْبَرَا

حاصل معنى الآيات أنه لا ينبغي لك أيها النبي أن تبائع في مرضاة أزواجك  
فتبلغ منها أن تحرم لأجابه ما أحل الله لك، والله غفور رحيم غفر لك هذه فلا تعودن إلى  
مثلها. وإن الله قد شرع لك كفارة أيمانكم ومنها بمن تحريم المرافة أو الامة، فهو كاليمين  
بالله تعالى (أي يكفره إطعام عشرة مساكين مرة واحدة أو كسوة كل منهم ثوباً أو عتق  
رقبة فمن لم يستطع إحدى هذه الثلاث وهو مخير فيها فصيام ثلاثة أيام) والله هو  
العليم أفعالكم ونياتكم فيها الحكيم بما يشرعه لكم فيما يمرضكم من مقتضى

(١) رواه الشيخان وغيرهما وروي تعدد هذه القصة

الطباع البشرية فيريدكم به . ويزكيكم . ثم ذكر ذنب التي أفشت سره ( ص ) وهي حفصة بما هو ظاهر المعنى في الجملة ، وليس تفصيله من موضوع هذه الرسالة — وأرشدنا هي والتي أفشت لها السر وهي عائشة إلى التوبة من ذنبيها وما صفت أي مالت إليه قلوبها ووافق أهواها من تلك الواقعة ، وأنذرنا أن أصرنا على التظاهر أي الناموس والتماثل على الرسول ( ص ) بأن الله هو مولاه الذي ينصره ويتولاه في كل أمر وكذلك جبريل وصالحو المؤمنين والمراد بهم هنا أبواهما أبو بكر وعمر ( رض ) والملائكة بعد ذلك كله يظهرونه ويؤيدونه « ص » ثم هددهما بأن الرسول إذا طلقهما وسائر أزواجه المنتحزبات عليه فإن الله يبدله خيراً ممنهن في كل ما يفاضل به النساء عنده من صفات الأحوال ، ولو كان « ص » بهمة التمتع الجسدي لوصف الله البديل بصفات الحسن والجمال ، ولكنه لم يكن بحفل به ، ولو لم يكن نقصاً في نفسه

٢٧

### ( غضبه ﷺ على أزواجه وإبلاؤه ممنهن شهراً )

( فتخيره إياهن بين الطلاق وبقاء الزوجية المرضية لله ولرسوله )

علمنا من الشواهد الصحيحة التي رويتها في حسن عشرة النبي « ص » لأزواجه بما هو أعلى من المعروف من عدل وحلم واطف ، وصبر على تفايرهن وإثمارهن ، ليكون أسوة حسنة لرجال آمنه ولا سيما المهاجرين في ذلك — علمنا أنه ألأمرهن إلى الإثمار بينهن والتظاهر عليه واستباحة الكذب وإفشاء السر ، وكعدن يكن أسوة سيئة لنساء المؤمنين ، على خلاف ما يراد من تربية الرسول لهن ليكون قدوة صالحة لهن ، وكان قد اضطرب أمر النساء مع الرجال إذ زادت جرأتهم عليهم بتأثير ما أعطاهن الإسلام من الحقوق وما أوصى بهن النبي « ص » من التكريم حتى أنه قد اجتمع عند نسائه « ص » مرة سبعون امرأة كل تشكو زوجها — فلما انتهى نساؤه معه إلى هذا الحد مع العدل الكامل ، واللطف الشامل ، غضب غضبه العظيم ، وحاف أن لا يقر بهن شهراً ، وأعرض لهن كلهن تربية لهن ، ولأنهم التربية إلا بوضع الحلم في موضعه والتعصب في

موضعه - واني استخلص من الصحيحين خبر غضبه وحلفه هذا بما فيه زيادة اليان، لما كان عليه حال النساء في أول الاسلام، وأبدأ بسياق مسلم فأقول

روى مسلم في صحيحه ان عبد الله بن عباس قال : مكثت سنة وانا أريد ان أسأل عمر بن الخطاب عن آية فا استطيع أن أسأله هبة له حتى خرج حاجا فخرجت معه فلما رجع فكنا ببعض الطريق عدل الى الاراك لحاجة له فوقفت له حتى فرغ ثم سرت معه فقلت يا أمير المؤمنين من اللان تظاهرتا على رسول الله صلى الله عليه وسلم من ازواجه؟ فقال تلك حفصة وعائشة، قال فقلت له والله إن كنت لأريد ان أسألك عن هذا منذ سنة فا استطيع هبة لك، قال فلا تفعل ما ظننت أن عندي من علم فسلني عنه فان كنت اعلمه اخبرتك (قال) وقال عمر والله ان كنا في الجاهلية مانع للنساء أمراً حتى انزل الله تعالى فيهن ما انزل وقسم لهن ما قسم قال فيينا انا في أمر أئمره إذ قالت لي امرأتي لو صنت كذا وكذا، فقلت لها وما لك أنت ولما هينا؟ وما تكلفك في أمر أريد؟ فقلت لي عجباً لك يا ابن الخطاب ما تريد ان تراجع انت وان ابنتك تراجع رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى يظل يومه غضبان اقال عمر فأخذ ردائي ثم اخرج من مكاني حتى ادخل على حفصة، فقلت لها يا بنية انك تراجعين رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى يظل يومه غضبان؟ فقلت حفصة والله انا لراجعه، فقلت تعلمين اني احذرك عقوبة الله وغضب رسوله؟ يا بنية لا يغرنك هذه التي قد اعجبها حسننها وحب رسول الله صلى الله عليه وسلم اياها. ثم خرجت حتى ادخل على أم سلمة لقراي منها فكلمتها فقلت لي أم سلمة عجباً لك يا ابن الخطاب قد دخلت في كل شيء حتى تبتني ان تدخل بين رسول الله صلى الله عليه وسلم وازواجه؟ قال فاخذتني اخذاً كسررتي عن بعض ما كنت اجد (١) فخرجت من عندها ( هذه مقدمة مسلم لحديث عمر وأذكر تنمته من راوية البخاري عنه)

(١) اي كسرت ما اجدته في نفسي ودفعني عنه حتى لم أقله لها وفي رواية لابن سعد انها قالت له : اي والله انا لنكلمه فان تحمل ذلك فهو أولى به وان نهانا عنه كان اطوع عندنا منك

(قال) ثم اتقبل عمر الحديث يسوقه قال كنت أبا وجاري من الانصار في بني أمية بن زيد وهم من عوالي المدينة وكنا تسابو النزول على النبي (ص) فينزل يوما وأنزل يوما، فإذا نزلت حبيته بما حدث من خبر ذلك اليوم من الوحي أو غيره، وإذا نزل فدل مثل ذلك، وكنا معشر قريش تغاب النساء) فلما قدمنا على الانصار إذا قوم تغلبهم نساؤهم، فطفق لناؤنا يأخذن من أدب نساء الانصار، فصعبت على امرأتي فراجعتني فأنكرت أن تراجعني قالت ولم تنكر أن أراجعتك فوالله إن أزواج النبي (ص) أراجعهن وإن إحداهن لم تحرمه اليوم حتى الليل، فأفرغني ذلك وقات لها قد خاب من قبل ذلك مهن، ثم جدت علي ثيابي، فزات فدخلت على حفصة فقات لها أي حفصة أتقاضب إحداكن النبي (ص) اليوم حتى الليل؟ قالت نعم فقات: قد خبت وخسرت أنا منين أن يغضب الله لغضب رسوله (ص) فتهلكي، لا تستكثري النبي صلى الله عليه وسلم (٢) ولا تراجعيه في شيء ولا تهجره وسليني ما بدا لك، ولا يغرنك أن كانت جارتك أوصاً منك وأحب إلى النبي صلى الله عليه وسلم - يريد عائشة، قال عمر وكنا قد تحدثنا أن غسان تمل الحبل انزوا فنزل صاحب الانصار يوم

نوبته، فرجع الينا عشاء فغرب بابي ضرباً شديداً وظل أتم هو؟ ففرغت فخرجت اليه، فقال قد حدث اليوم أمر عظيم، قات ما هو أجاء غسان؟ قال لا. بل أعظم من ذلك وأهول، طاق النبي صلى الله عليه وسلم نساءه، فقات خابت حفصة وخسرت، قد كنت أظن هذا وشك أن يكون، فجدت علي ثيابي، فصليت صلاة الفجر مع النبي صلى الله عليه وسلم فدخل النبي صلى الله عليه وسلم مشرباً له (٣) فأنزل فيها، ودخات على حفصة فإذا هي تبكي، فقلت ما يبكيك ألم أكن حذرتك هذا؟

(١) وفي رواية: كنا ونحن بمكة لا يكلم أحد امرأته إلا إذا كانت له حاجة... وفي رواية: كنا لا نعتد بالنساء ولا ندخلهن في أمورنا. هذا وقد قال النبي (ص) «خير نساء ركن الابل صالح نساء قريش: احتناه على ولد (وفي رواية يقيم) في صغره وأراحه على زوج في ذات يده» رواه البخاري ومسلم وتذكر كبر الفعل وأفراده فيه مسجوع (٢) أي لا تطالب منه الشيء الكثير (٣) المشربة بضم الراء الغرفة أو العلية



أطلق سكين النبي صلى الله عليه وسلم؟ قالت لا أدري ها هو ذا معتزل في المنعربة، فخرجت فبحثت إلى المنبر فإذا حوله رهط يسكن بعضهم فجاست معهم قليلاً، ثم غلبني ما أجده فجلت المنعربة التي فيها النبي صلى الله عليه وسلم فقلت للغلام له أسود: استأذن لعمري فدخل الغلام ثم كلم النبي صلى الله عليه وسلم ثم رجع فقال كنت النبي صلى الله عليه وسلم وذكرك له فصمت، فأنصرفت حتى جاست مع الرهط الذين عند المنبر ثم غلبني ما أجده فجلت فقلت للغلام استأذن لعمري، فدخل ثم رجع فقال قد ذكرك له فصمت. فلما وليت منصرفاً (قال) إذا الغلام يدعوني فقال قد أذن لك النبي صلى الله عليه وسلم فدخلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم وإذا هو مضطجع على رمال حمير (١) ليس بينه وبينه فراش قد أثر الرمال بحجبه متكئاً على وسادة من آدم حشوها ليف فسلمت عليه ثم قلت وأنا قائم يا رسول الله أطلعت نساءك؟ فرجع إلي بصرة فقال «لا» فقلت الله أكبر، ثم قلت وأما قائم أستاذس يا رسول الله لو رأيتني وكما معشر قريش نقاب النساء فلما قدمنا المدينة إذا قوم تغلبهم نسائهم، فتبسم النبي صلى الله عليه وسلم، ثم قلت يا رسول الله لو رأيتني ودخلت على حفصة فقلت لها لا يفر منك أن كانت جارتك أَوْضاً منك وأحب إلي النبي صلى الله عليه وسلم (يريد عائشة) فتبسم النبي صلى الله عليه وسلم تبسمة أخرى، فجلست حين رأيتني تبسم فرفعت بصري في بيته فوالله ما رأيت في بيته شيئاً يرد البصر غير أهبته ثلاثة (٢) فقلت يا رسول الله فليوسع علي أمك فان فارساً والروم قد وسع عليهم وأعطوا الدنيا وهم لا يعبدون الله (٣) فجلس النبي صلى الله عليه وسلم وكان (١) وفي رواية رمال سرير والرمال اسم لضلوع الحصير التي ينسج بها فتكون متداخلة كالخيطوط في الثوب (٢) الأهبته بفتح الحاء وبضم التاء ايضاً الجلود مدبوغة أولاً. واحدها إهاب (٣) وفي رواية فبكيت فقال ما يبكيك يا ابن الخطاب؟ فقلت ومالي لا أبكي وهذا الحصير قد أثر في جنبك وهذه خزائنك لا أرى فيها إلا ماري وذلك قيصر وكسرى في الأنهار والثمار وانت رسول الله وصفوته. وأما الذي رآه في خزائنه فهو قدر صاع من شعير ومثله قرظ. مجموع في ناحية الغرفة. والقرظ حب شجر يدبغ به الجلود

منكننا فقال «أوفي هذا أنت يا ابن الخطاب؟ إن أولئك قوم عجلوا طياتهم في الحياة الدنيا» فقلت يا رسول الله استغفر لي. فأنزل النبي صلى الله عليه وسلم نساء من أجل ذلك الحديث حين أنفسته حفصة إلى عائشة تسماً وعشرين ليلة وكان قال «ما أنا بداخل شهرراً» من شدة موجدته عليهن حين عاتبه الله تعالى، قالت عائشة ثم أنزل الله تعالى آية التخيير فبدأي أول امرأة من نسائه فاخترتني ثم خير نساءه كلهن فقلن مثل ما قالت عائشة انفقت الروايات على أن تخير النبي «ص» أزواجه بين تطليقهن وإبقائهن على عصمته على الوجه الذي يريد منهن وهو أن يكن قدوة صالحة للنساء في الدين كان بعد حادثة غضبه وهجره لمن شهرراً ثم رضاه عنهن، وقد صح أنه حدث في أثناء ذلك سبب آخر للتخيير وهو إلحافهن بطلب التوسعة في النفقة والزينة

## ٣٨

## مطالبة أزواجه ﷺ إياه بسعة النفقة والزينة

كان من السهل على النبي «ص» أن يعيش مع نسائه في ثبته الترف والنعمة، وأن يتمتعن بما أحبين من اللباس والحلي والزينة، بما كان له من الحق في خمس الغنيمة، ومنها غنائم بني النضير ثم بما كان له من الأرض في خيبر، وكانت غاية توسعته عليهن إعطاؤهن مؤنة سنة كاملة من التمر والشعير الذي كان يتخذ منه الخبز في الغاب وكان ربما يتصدق ببعض ما آتاهن أو به كله إذا وجد من هو أحوج إليه من الفقراء، بل ذبح مرة شاة فتصدق بها كلها فقالت له عائشة «لا أبقيت لنا قطعة منها نفطر عليها» فقال «لو ذكرتني لفعلت» وقد وقع لها بعده مثل ذلك بعينه فقالت لها مولاة لها كما قالت للنبي (ص) وأجابتها بما أجابها به. فهذه هي التربية الحمدية لأمهات المؤمنين، ولوانبع أهواءهن في الترف والزينة والامة في طور التأسيس، لمد من فضائل الدين - على ذم القرآن للمترفين المفسرين

ولقد بشر النبي «ص» أصحابه بفتح بلاد الشام والفرس ومصر والاستيلاء على خزائن كسرى وقيصر والسيادة فيها وفي غيرها من الأرض، وحذرهم من الإسراف

فما أباح الله لهم في كتابه من الزينة والطيبات. وقال « ما تركت بهدي فتنة أضرب على الرجال من النساء » (١) ومن هذه الفتنة انهن الداعيات الى الاسراف في النفقة والزينة. فلما أراد نساؤه ذلك جعل الله تعالى له مخرجاً منه بتخييره بين بقاءهن على عصمته إيثاراً لحظ الآخرة ، وبين تمتيعه لهن بما يطلبن مع طلاقه لهن وتسريحهن باحسان إيثاراً منهن لمناع الحياة الدنيا وزينتها ، فلو أن نساءه صلى الله عليه وسلم غلب عليهن التمتع بالنعمة والزينة والترغيب لافندى بهن جميع النساء من ذلك المهدوماً استطاع الرجال صرفهن عنه ، ولما قامت الامة قائمة ، فان الاسراف في الترف والزينة يهلك الامة الغنية ، فكيف تقوى به الامة الفقيرة ؟ أم كيف يمكن أن تؤسس أمة قوية عزيزة مصالحة لمساد البشر وظلمهم بتشتتها على التنافس في الشهوات والزينة ؟

ولما أباح الله الزينة والطيبات في حال السعة والثروة ، بدون إسراف ولا بطر ولا مخيلة ، والنرض من كثرة أزواجه أن يكن قدوة للنساء في الفضائل السائية كما انه هو القدوة العليا والاسوة الحسنى للامة كلها في معاملة النساء وفي سائر الامور ، وملاك ذلك كله إيثار سعادة الآخرة على مناع الدنيا

## ٣٩

## تخييره ﷺ لأزواجه بين الدنيا والآخرة

قد ثبت انه كان لهذا التخيير سبعان (أحدهما) غضبه وموجدته عليهن فيما كان من نظاهرن عليه وقد ذكرنا أصح الروايات فيه. وأما السبب الآخر وهو مطالبتهن له بالنوسخ في النفقة والزينة فهو ما دلت عليه الآية الاولى من آيتي التخيير الآتين وذكر بعض المفسرين بعض ما طلبن من ذلك . واتى اختار من الروايات المريحة فيه حديث جابر من صحيح مسلم وهذا نصه :

عن جابر بن عبد الله قال دخل أبو بكر يستأذن على رسول الله (ص) فوجد الناس جلوساً بابه لم يؤذن لاحد منهم قال فأذن لابي بكر فدخل ثم أقبل عمر فاستأذن فأذن له فوجد النبي (ص) جالساً حوله نساؤه واجماً ساكناً قال فقال

« رواه الشيخان وأصحاب السنن ما عدا ابا داود عن اسامة بن زيد

(ابوبكر) لا قو ان شيئاً أضحك النبي (ص) فقال يا رسول الله لو رأيت بنت خارجة سألتني النفقة فقامت اليها فوجأت عنقها (١) فضحك رسول الله (ص) وقال «هن حولي كما ترى يسألني النفقة» فقام أبو بكر إلى عائشة يجأعنها انقام عمر إلى حفصة يجأعنها كلاهما يقول تسألان رسول الله (ص) ما ليس عنده ؟ فقلن والله لا نسأل رسول الله (ص) شيئاً أبداً ليس عنده. ثم اعزهن شهرأً أو تسعا وعشرين ثم نزلت عليه هذه الآية (يا أيها النبي قل لازواجك - حتى باغ - للمحسنات منكم أجراً عظيماً) قال فبدأ بمائشة فقال يا عائشة إني أريد أن أعرض عليك امرأة أحب أن لا تعجلي فيه حتي تستشير أبيك قالت وما هو يا رسول الله ؟ فتلا عليها الآية قالت أفيك يا رسول الله أستشير أبيي ؟ بل أختار الله ورسوله والدار الآخرة، وأسألك أن لا تخبر امرأة من نسائك بالذي قلت ، قال « لا تسألني امرأة منهن إلا أخبرتها ، إن الله لم يعصني معتنا ولا معتنا ولا كن بنين مملأ ميسراً » ثم خيرهن كلهن فاخترن ماهو خيرهن - اخترن الله ورسوله والدار الآخرة وهذا نص آبي التخيير :

(٢٨: ٢٣) يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِّأَزْوَاجِكِ إِن كُنْتُنَّ تُرِدْنَ الْحَيَاةَ

الدُّنْيَا وَزِينَتَهَا فَتَعَالَيْنَ أُمَتِّعْكُنَّ وَأُسَرِّحْكُنَّ سَرَاحًا جَمِيلًا

(٢٩) وَإِن كُنْتُنَّ تُرِدْنَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَالدَّارَ الْآخِرَةَ فَإِنَّ اللَّهَ

أَعَدَّ لِّلْمُحْسِنَاتِ مِنكُنَّ أَجْرًا عَظِيمًا

خلاصة معنى الايتين : قل لمن إن كنتن تردن من حياتكن الزوجية حظوظ الدنيا وشهواتها وزينتها فاتي لم أبعت لذلك ولا تزوجتكن لذلك فتعالين أعطكن المنة المالية التي شرعها الله للمطلقات وأسرحكن إلى أهليكن سراحا جميلا لإهانة فيه ولا إساءة كما أمر الله كل من احتاج إلى تطليق امرأته لعدم استطاعته أن

( ١ ) بنت خارجة زوجته ووجأ عنقها لكزه بجمع يده أولواه لإظهار الانكار  
لا لاجل الايلام



يعيش معها عيشة راضية مرضية لله ثم له ولها . وهو دليل على أنه ( ص ) لا يستطيع أن يقوم بوظيفة نبوته مع نساء همهن من حياتهن النعيم والزينة . وان كنتن تردن من هذه الزوجية مرضاة الله تعالى ومرضاة رسوله بالقيام باعباء الدين ، واصلاح أمور المؤمنين والمؤمنات ، وثواب الدار الآخرة ، تؤثره على نعمة الدنيا العاجلة ، فان الله قد أعد المحسنات منكن في ذلك أجراً عظيماً هو أعظم وأكبر مما أعد للمحسنات من سائر المؤمنين . وقد بين هذا في الايات التي بعد هذه . وهي وما سبق من أسباب نزولها تدل على افتراء اعداء الاسلام الذين يقولون ان هم محمد من حياته التمتع بالذات والشهوات ، وانه لذلك أكثر من الزوجات

٤٠

### ( تاديب الله لازواج نبيه ﷺ وتعليمهن ما يراد منهن )

أمر الله تعالى رسوله أن يبلغ أزواجه ما ذكر من التحخير على أنه من ربه لامن عند نفسه ، ووصل الامر بمواعظ وحكم عرفن بها منزلتهن وتفضيلهن على سائر النساء بجماعهن قدوة لمن في التقوى وحسن معاملة الأزواج ، بما أتاحه لمن من معاشره مصاح البشر الاعظم محمد رسول الله وخاتم النبيين وما يتلقيه منه من آيات الله والحكمة ، وما يشاهدنه من معاملته وعلو أخلاقه من الاسوة الحسنة ، وأن مقتضى ذلك أن يكون أجورهن على العمل الصالح مضاعفاً ، وعقابهن على الاعمال الفاحشة مضاعفاً ، على قاعدة القرم والغرم ، وكون الذي يقتدى به في الخير له أجره ومثل أجور من يقتدون به فيه ، والذي يقتدى به في الشر عليه وزره ومثل أوزار الذين يقتدون به فيه . وفي ذلك حديث نبوي في صحيح مسلم معروف . ولو كانت سيرة أزواج الرسول ( ص ) قاسدة لفسدت سيرة سائر المؤمنات بل لكان ذلك من أسباب فساد اعتقاد كثير من الرجال ، قال الله عز وجل مخاطباً لمن :

( ٣٣ : ٣٠ ) يٰنِسَاءَ النَّبِيِّ مَن يَأْتِ مِنْكُنَّ بِفَحْشَةٍ مُّبِينَةٍ يُعَذِّبْ لَهَا الْعَذَابُ ضِعْفَيْنِ وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا ( ٣١ ) وَمَنْ يَنْتَهِ

مِنْكُمْ لِلَّهِ وَرَسُولِهِ وَتَمَلَّ صَلَاحًا نُؤْتِيَهَا أَجْرَهَا مَرَّتَيْنِ وَأَنْتَدَّأَ لَهَا رِزْقًا كَرِيمًا (٣٢) يَنْسَاءُ النَّبِيُّ لَسَنًا كَأَحَدٍ مِنَ النِّسَاءِ إِنْ أَتَقَيْنَ فَلَا تَخْضَعْنَ بِالْقَوْلِ فَيَطْمَعَ الَّذِي فِي قَلْبِهِ مَرَضٌ وَقُلْنَ قَوْلًا مَعْرُوفًا (٣٣) وَقَرْنَ فِي بُيُوتِكُنَّ وَلَا تَبَرَّجْنَ تَبَرُّجَ الْجَاهِلِيَّةِ الْأُولَى وَأَقِنَّ الصَّلَاةَ وَآتِينَ الزَّكَاةَ وَأَطِعْنَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا (٣٤) وَاذْكُرْنَ مَا يُتْلَى فِي بُيُوتِكُنَّ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ وَالْحِكْمَةِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ لَطِيفًا خَبِيرًا )

العاشة المبينة هي الفعل الظاهرة الفج كالكذب في مسألة العسل دون الهفوة والدم عما قد يخفي قبحه على قاعله . واقتوت لزوم الساعة مع الخضوع واذعان النفس ، والعمل الصالح أهم منه . والتقوى اتقاء مخالفة الله ورسوله وكل ما تدعو عاقبته . والخضوع بالقول لين الكلام لا شوي الذي طمع الرجل الخبيث الضعيف الايمان في المرأة لارتبابه في عفتها - والقول المعروف هو الحسن البريء من الريبة الذي لا يكثر زاهة قائلة منه من يسمعه ( وقرن في بيوتكن ) أمر من الفرار أي الزمن بيوتكن فلا تخرجن منها لغبر حاجة - والتبرج التبخر مع اظهار الزينة لجذب الابصار وهو من منكرات الجاهلية القديمة . والرجس الدنس المعنوي وهو كل ما يمس الدين أو اشرف . وقوله ( انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس ) تمايل لهذه الاوامر والتواهي كلها فان امتثلها ينافيه وتم به الطهارة بكل معانيها . وذكر التضمير ( عنكم ) ليشمل صاحب البيت صلوات الله وسلامه عليه فان شرف أزواجه شرف له فان عاق باحداهن رجس أدا به المذو عاره - ألى الله كرامته ونزه - احته - وقد يشمل بعمومه ما اثر اهل بيته غير نسائه المفصودات بالذات ، وتؤيده بعض الروايات . وآيات الله كتابه وراهنه ، والحكمة المعارف المعلقة المرقية للقول المزكية للنفوس ، الحاملة لها على معالي الامور

## (توسعة الله على نبيه ﷺ بما تكمل به تربية أزواجه)

بالغ أزواج النبي (ص) في التضيق عليه بباعث الغيرة وجرأهن عليه حلمه الواسع ولطفه، واعتقادهن أن المساواة بينهما واجبة عليه، وتوهمن أن منها المساواة في الحب، وفي أمره الناس بأن يهدي إليهن شاه منهم حيث كان من بيوتهن. فكان من تربية الوحي لهن ما ذكرنا آنفاً من تهديد زعيمتيهن عائشة وحفصة وإنذارهن الطلاق وإبدال ربه إياه خيراً منهن، ثم ما خاطبه به في الآية الحزين من سورة الاحزاب من أنه أحل له أزواجه اللاتي تزوجهن بموهرهن وغيرهن من قريباته المهاجرات وما أقام عليه من ملك اليمين ومن تهب نفسها ليتزوجها بدون مهر خاضعاً به، مع بقاء ما فرضه على سائر المؤمنين من المهور، وتقييد الزواج بأن لا يزيد على أربع نسوة في حال القدرة مع العدل والمساواة، وعلى واحدة عند الخوف من الظلم، وكان بعض النساء يهن أنفسهن له (ص) وبمضن يرضن عليه قريباتهن حتى نهاهن عن ذلك (\*) ثم افتاء الله تعالى في الآية التي بعدها برفع الحرج عنه في معاملة أزواجه كلهن بما يشاء ليعلمن أن مساواته بينهما فضل منه (ص) دليلهم واحسان لهم لا واجب عليه من الله تعالى لهن مثلاً يمدن إلى مثل ما كان منهن قال تعالى

(٣٣: ٥١) تَرْجِي مَنْ تَشَاءُ مِنْهُنَّ وَتُؤْوِي إِلَيْكَ مَنْ تَشَاءُ

(\*) روى البخاري وغيره عن ثابت قال كنت عند انس وعنده بنت له فقال جاءت امرأة تعرض نفسها لي رسول الله (ص) فقالت ألك بي حاجة؟ فقالت بنت انس ما اقل حياءها واسوأناها واسوأناها! فقال هي خير منك رغبت في رسول الله (ص) فعرضت نفسها عليه، وروى البخاري وغيره أن خولة بنت حكيم كانت من اللاتي وهبن أنفسهن للنبي (ص) فقالت عائشة أما تستحي المرأة أن تهب نفسها للرجل. وروى أن أم حبيبة عرضت عليه اختها ليتزوجها فتشاركها في خيرها فآخبرها بعدم حلها له معها وقال «فلا تعرضوا علي بناتكن ولا اخواتكن»

وَمَنْ ابْتَغَيْتَ مِمَّنْ عَزَلْتَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكَ، ذَلِكَ أَدْنَىٰ أَنْ تَقَرَّ  
أَعْيُنُهُنَّ وَلَا يَحْزَنَ وَيَرْضَيْنَ بِمَا آتَيْنَهُنَّ كُلُّهُنَّ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا فِي  
قُلُوبِكُمْ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَلِيمًا

رفع الله عن نبيه بهذه الآية ما فرضه على أمته من القسم والمساواة بين الأزواج ،  
وأباح له ما يشاء من إرجاء نوبة بعضهم أي تأخيرها ، وإيواء من شاء إليه متى شاء ،  
وعزل من شاء ، وابعادها ، ولكنه ﷺ ظل على ما كان من مساواته بينهم بالعدل فراضين  
منه لأنه بحض الفضل ، ولم يزوج عليهن أحداً ممن أبيع له في الآية التي قبلها ، ولو كانت  
رغبته في تعدد الأرواح للاستمتاع بهن لفعل ولاختار حسان الأبقار على الثيبات  
ولما نزلت هذه الآية قالت عائشة له كلمة شاذة لعلها أشد ما صدر عنها من  
إدلال حب الزوجية وغرارة الحداثة : قالت له ما أرى إلا أن ربك يسارع في  
هواك (١) تعني بهواه ورغبته وميله النفسي فقابل (ص) هذه الكلمة الجرئة النابية  
عن الأدب بحلمه الواسع حتى علمت عائشة وغيرها أنه (ص) لم يكن له أدنى هوى  
نفسي في هذه التوسعة عليه فإنه لم يعمل بها وإنما كانت لاجل تربيتها هي ورسائل أزواجه  
واقناعهن بكمال عدله فيهن وفضله عليهن فيما لم يوجب به عليه

وكانت عائشة على حدائقها قوبة الإيمان والاحلال له (ص) ولكن الغيرة النسائية  
كانت تغلب على وجدانها - ولقد أقنعتها حفصة في سفرهما مع النبي (ص) بأن تستبدل  
بسيرها بغيرها ففعلت فرأته (ص) يكلم حفصة ظاناً أنها عائشة فاشتعلت نار غيبتها فلما  
نزلت وضعت رجائها في الأذخر (نبات عطر معروف) وصارت تدعو الله أن يرسل إليها  
حية أو عقرباً تلدغها وتقول : إنه نبيك ولا أستطيع أن أقول له شيئاً . رواه البخاري  
روت معاذة عن عائشة قالت إن رسول الله كان يستأذن في يوم المرأة منا بمد  
أن أنزلت هذه الآية (ترجي من تشاء منهم الخ فقلت لها ما كنت تقولين ؟ قالت كنت  
أقول له إن كان ذلك إلي فأنى لا أريد يا رسول الله أن أوتر عليك أحداً ٢ » وفي رواية  
لم أوتر أحداً على نفسي . فأتى هذا الجواب من إنكارها عليه مد يده إلى زينب  
لمصاحتها في بيتها ومن بحسبها عليه إذ أبطأ في زيارته لها يوم شرب العسل عندها ؟

(١) رواه البخاري ومسلم وغيرهما (٢) رواه البخاري



### تحريم النساء على النبي ﷺ بعدما تقدم

قال تعالى بعد هذه الآية من سورة الاحزاب في التوسيع على نبيه ﷺ في أمر النساء وما كملها ولما قبلها من اتعاظ زانه وتأديهن ومن اختيارهن البقاء معه «ص» مع الكشف والزهد ، على الحياة الدنيا وزينتها مع فراقه

(٥٢) لَا يَحِلُّ لَكَ النِّسَاءُ مِنْ بَعْدُ وَلَا أَنْ تَبَدَّلَ بِهِنَّ مِنْ أَزْوَاجٍ وَلَوْ أَعْجَبَكَ حُسْنُهُنَّ إِلَّا مَا مَلَكَتْ يَمِينُكَ وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ رَقِيبًا

ذهب جمهور المفسرين إلى أن هذه الآية نزلت في مكائفة أزواج النبي التسع على اختيارهن مرضاة الله ورسوله وثواب الدار الآخرة على نعيم الحياة الدنيا وزينتها فحرم عليه أن يتزوج عليهن أو يستبدل بهن أزواجا أخرى ، وإن قوله تعالى ( من بعد ) معناه من بعد هؤلاء التسع اللاتي في عصمتك أو من بعد اختيارهن لك ، وروي عن مجاهد وسعيد بن جبير من كبار مفسري التابعين أن المعنى لا يحل لك النساء بعد الذي أبيع لك في الآية السابقة أي من اتصرف في معاملة أزواجك التسع كاتشاء ، وما له أنه لم يبق لمن من سبيل إلى إزعاجك ، كن بزعمك به ، الذي أدى إلى تهديدن بالطلاق ، والتخيير بين الامساك والامراق

وقوله تعالى ( ولو أعجبك حسنهن ) ظاهر في حبه (ص) للحسن والجمال ، وكيف لا وهو الكمال الذوق والحلال ، القائل « أن الله جميل يحب الجمال » (١) ولكنه كان يؤثر المصلحة على التمتع الفسي ويشعر الله ما هو أبقى بمقامه الاصلاح لا ما تدل عليه كلمة عائشة بقرينة غيرها الزوجية من كل ما تهواه نفسه

واستنتى هنا الملك اللين وهو ما يسوء من لو حصل ولكنه لم يحصل فهو لم يسترق سبية ولم يشترأة يتسرى بها وإنما كان تسريه المعروف قبل ذلك . والمراد بكل هذا اكمل تربية الأزواج الطاهرات المختارات حتى لا يمدن إلى تلك الصفات السائئة المزعجات له (ص) وبذلك كمل إيمانهم بكماله

ومن المعلوم بالطبع ان أهم ما بهم المرأة من زوجها هو وظائف الزوجية ووسائل المعيشة وان المرأة أعلم الناس بضعف بعلمها البشري، وان صفاته الزوجية قد تحجبها عن خصائصه الروحية والعقلية، وتعد الصغير من ذنبه معها كبيراً، والقليل من تقصيره كثيراً، وقد قال (ص) في بعض مواظبه للنساء «يا معشر النساء تصدقن وأكثرن من الاستغفار فاني رأيتكن أكثر أهل النار» فسألته عن السبب فقال «انكن تكثرن اللعن وتكفرن العشير» يعنى الزوج أي ينكرن فضله ومعروفه. (١)

فمن ثم قال بعض علماء الافرنج إن سبق خديجة إلى الايمان بمحمد وبقينها فيه من أقوى الدلائل على صدقه، وكذلك كان سائر نساؤه (ص) في قوة الايمان به واتباع هديه وإيثار الشرف بزوجيته مع الكشف والشطف، على كل ما في الدنيا من زينة وترف.

٤٣

## آية الحجاب

(لبيان ما يجب على المؤمنين من الادب مع الرسول وأزواجه)

(وما يحرم عليهم من إبدائه (ص))

قد فطر الله محمدآ على مكارم الاخلاق وعقائل الآداب، وكل أخلاقه وآدابه بوجه اليه هذا القرآن، ينبوع الحكمة وشمس العرفان، ووصفه فيه بقوله:

(وَإِنَّكَ لَمِنَ خُلُقِي عَظِيمٍ) وقوله (فَبِمَا رَحْمَةٍ مِنَ اللَّهِ لَنْتَ لَهُمْ وَائٍ كُنْتَ فَظًا عَلِيظًا فَلَيْلَ لَا تَفْضُوا مِنْ حَوْلِكَ)

وكان على رحمته ولينه ولطفه وحلمه — وقوراً مهيباً وشجاعاً باسلاً، وجليلاً حلالاً، حتى كان بعض من بحريته مادياً يريد الفتك به ترتعد فرائضه عند رؤيته فيقول له عليه السلام «هون عليك فلست بملك أنا أنا ابن امرأة من قريش تأكل القديد» (٢) فكان هون على الناس مهابته بالمبالغة في الواضع فينهى عن الغلو في نظمه وعن (١) رواه البخاري ومسلم وله تنمة (٢) رواه الحاكم عن جرير وصححه على شرطهما

الوقوف بين يديه وكان كما قال هند بن أبي هالة: من نظر إليه بديهة هابه، ومن عشره  
بمعرفة أحبه. وكما قال ابن الفارض

بجـال حجبته بجمال هام واستعذب العذاب هناك

ومن شواهد ما به (ص) ما رواه الشيخان عن زينب السقفية امرأة عبد الله بن  
مسعود قالت قال رسول الله (ص) تصدقن يا معشر النساء ولو من حليكن قالت  
فرجعت إلى عبد الله بن مسعود فقلت إنك رجل خفيف ذات اليد وإن رسول الله  
(ص) قد أمرنا بالصدقة فأته فأسأله فإن كان ذلك يجزي عني وإلا صرفها إلى غيركم  
فقال عبد الله بل أتمه أنت، فأنطلقت فإذا امرأة من الانصار بياب رسول الله (ص)  
حاجتها حاجتي وكان رسول الله (ص) قد ألقى عليه المهابة فخرج علينا بلال فقلنا  
له أنت رسول الله (ص) فأخبره أن امرأتين بالباب تسألانك أتجزين الصدقة عنهما  
على أزواجهما وعلى أيتام في حجورهما؟ ولا تخبره من نحن قالت فدخل بلال على  
رسول الله (ص) فسأله فقال له رسول الله «من هما؟» فقال امرأة من الانصار وزينب  
فقال رسول الله (ص) أي الزيانب؟ قال امرأة عبد الله بن مسعود فقال «لها أجر  
القرابة وأجر الصدقة»

وكان قومه العرب أوسم الاقوام حرية وأجرأهم على العطاء لعدم وجود  
ملوك جبارين فيهم يستذلونهم، ولا رؤساء دينيين يربونهم على الخضوع لهم، فكانت آداب  
اتباعه معه ﷺ دينية وأزعها نفسي لا قهري ولا عرفي، وتعاليمهم فيها مستمدة  
من كتاب الله تعالى ومن سنته (ص) والتأسي به - ولهذا كانت في كمالها ونقصها تابعة  
لقوة الايمان وسعة العرفان - وكان فيهم الاعراب الجفاة، والمنافقون العناة، ومرضى  
القلوب. وكان الجميع يدخلون بيوته ويتحدثون إلى أزواجه في أي وقت من ليل او نهار  
كان هذا الامر يثقل عليه وعلى علماء الصحابة وفضلائهم وكان عمر بن الخطاب  
من أشدهم غيرة وجرة وحزما وأجمعهم لهذه الصفات على أكلها فكان يطالب النبي  
«ص» بحجبهن عن الرجال - فمن ذلك ما رواه البخاري ومسلم وغيرهما عن أنس قال  
قال عمر بن الخطاب يا رسول الله ان نساءك يدخل عليهن البر والفاجر فلو أمرت  
أمهات المؤمنين بالحجاب! فأنزل الله آية الحجاب أي فكان هذا مما وافق رأيه القرآن

وروي الطبراني بسند صحيح عن عائشة قالت كنت آكل مع النبي (ص) في قعب (١) فر عمر فدعاه النبي «ص» فأكل فأصابته أصبعه أصبعي فقال: أوه! لو أطاع فيكن ما أنكن عين. وروى البخاري ومسلم وغيرهما من حديث أنس قال لما زوج النبي (ص) زينب دعا القوم فطعموا ثم جلسوا يتحدثون فأخذ كأنه ينهياً للقيام فلم يقوموا. فلما رأى ذلك قام وقام من القوم من قام وقد ثلاثة نفر فجاء النبي (ص) ليدخل فإذا القوم جلوس (فرجع) ثم انهم قاموا فانطلقت فبحثت فأخبرت النبي «ص» انهم قد انطلقوا وجاء حتى دخل فذهبت أدخل فالتقي الحجاب بيني وبينه فأنزل الله آية الحجاب:

### — آية الحجاب وسبب نزولها —

(٥٣) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتَ النَّبِيِّ إِلَّا أَنْ يُؤْذَنَ لَكُمْ إِلَى طَعَامٍ غَيْرِ نَبْرِينَ لَهُ - وَلَكِنْ إِذَا دُعِيتُمْ فَادْخُلُوا فَإِذَا طَعِمْتُمْ فَانْتَشِرُوا - وَلَا مَسْتَنَسِينَ حَدِيثٍ، إِنْ ذَلِكُمْ كَانَ يُؤْذِي النَّبِيَّ فَيَسْتَحْيِ مِنْكُمْ وَاللَّهُ لَا يَسْتَحْيِ مِنَ الْحَقِّ وَإِذَا تَأَلَّوهُنَّ مَتَمًّا فَسَلُّوهُنَّ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ ذَلِكُمْ أَطْهَرُ لِقُلُوبِكُمْ وَقُلُوبِهِنَّ وَمَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُؤْذُوا رَسُولَ اللَّهِ وَلَا أَنْ تَنْكِحُوا أَزْوَاجَهُ مِنْ بَعْدِهِ أَبَدًا إِنَّ ذَلِكُمْ كَانَ عِنْدَ اللَّهِ ذَنْبًا

حاصل معنى الآية نهى المؤمنين عن دخول بيوت النبي «ص» على أزواجه كما كانوا يفعلون لاجل الطعام أو الكلام أو غيرهما من الحاج (٢) إلا في حال الاذن لهم ودعوتهم منه أو من قبله إلى طعام ناضج حاضر غير منتظرين لانه أي نضجه حتى لا يطول مكثهم فيها (قال) ولكن إذا دعيت إليه والحال ما ذكر فادخلوا ، فإذا

(١) القعب بالفتح إناء ضيق كالقصعة

(٢) الحاج، بتخفيف الجيم جمع حاجة



طعمتم أي اكتم الطعام فانتقموا ، أي اخرجوا وتفرقوا بلا تربت ولا بطء كما يدل عليه العطف بالباء - ولا تدخلوها مستأنسين لحديث أي طالبين للانس والنسبية بالكلام مع أهلها ولا بينكم فيها - فنع دخولهم لاجل الطعام إلا بدعوة اليه بشرطها ، ومنع دخولهم لاجل الكلام مطلقاً ، وعلل المنع بأن ما كان من دخولهم بيوته ومكثهم فيها كان « يؤذي النبي » أي يؤلمه ولم يقل « يؤذي » للتذكير بأن إبداءه بصفة انبوة اعظم من ابدائه بصفته الشخصية — وانه لفرط حياته وأدبه كان يخفي عنهم أذاه وآله منهم ، فلا يصرح لهم به ولا يعمل بموجبه فينهم عن الدخول والمكث (والله لا يستحي من الحق) أي لا يمتنع أن يظهره بالاخبار به والامر بالترامه والنهي عما ينافيه - لانه تعالى لا يمرض له الانفعال البشري الذي يمنع الانسان عن مواجهة غيره بما يكره ولما كان هذا المنع لدفع الاذى عن الرسول لا لحرمان المؤمنين من الانتفاع من أزواجه بما اعتادوا أن يطلبوه من بيوته قال (واذا سألتوهن متاعاً) وهو كل ما ينفع به من ماعون وغيره ، ومثله السؤال عن العلم بالأولى (فأسألوهن من وراء حجاب) أي ستر مضروب دونهن بحيث يسمعن ما نطلبون من غير مواجهة ولا استئناس في المخاطبة ، وعلله بقوله (ذلكم أطهر لقلوبكم وقلوبهن) أي ذلكم السؤال من وراء حجاب ، أو الذي ذكر كله من نهي وأمر بشرطهم (أطهر لقلوبكم وقلوبهن) من الخواطر الطبيعية ، والوساوس الشيطانية ، التي يثيرها تلاقى النساء والرجال ، واسترسالها في حديث الاستئناس وشيخوته ، واختلاف الافهام واتاويلات فيه

(وما كان لكم ان تؤذوا رسول الله) وما كان من شأنكم ولا بما يهيج أن يقع منكم ايها المؤمنون ابداء رسول الله بحال من الاحوال ، لان تعمد إبداءه بنا في الايمان ، فوجب أن يبقى وتسد ذرئته (ولا أن تسكحوا أزواجه من بعده أبداً) فان الله تعالى جعلهن أمهات لكم ، وجعله أولى بكم من آبائكم بل من أنفسكم — وكل صحيح الايمان بشعر من نفسه بان رسول الله أجل في قلبه من أمه وابيه وأحب اليه من نفسه التي بين جنبيه - ومن لوازم إجلاله لإجلاله حلالته وإحلاله من قلبه محل الكرامة الدينية الروحية ، العديدة عن شهور الشهوة الجنسية ، بأشد من صرف إجلال الام الجسدية لنفس عن اشتهاها - فكيف يسمح له وجدانه الديني أن يحل

من إحداهن محل رسول الله ﷺ ؟ أو ليست ذكرى الرسول عند إرادة قر به منها - إن حصل - كافية لا تارة عاتلة الحياء منه والاحلال له الصارفة له عن ملامستها ؟ بلى والله ولكن روي عن بعض المنافقين ومرضى القلوب أنهم تحدثوا بشكاح فلانة وفلانة من أمهات المؤمنين بعد وفاته ﷺ فيبين الله تعالى في هذه الآية أن هذا ليس من شأنه أن يقع من المؤمنين ليعلموا أن من يتحدث به لا يكون إلا من المنافقين . فإن قوله تعالى ( وما كان لكم ) نفي لاشأن للمجرد الفعل وهو يقتضي نفي الفعل بالدليل - وإن كل مؤمن يشعر في كل زمن بأن إبداء الرسول ونكاح بعض أزواجه ينافي الإيمان بأنه رسول الله ﷺ وقد أكد ذلك بما يدل على الوعد الشديد على مخالفته فقال ﴿ إن ذلكم كان عند الله عظيماً ﴾ أي خطباً عظيماً وحبوا كبيراً

فعلم من نص الآية وما ورد في سبب نزولها أن الأمر بحجاب أزواج النبي « ص » قد كان تقرير ما يجب على المؤمنين من توقيره وتعظيم حرمة، وسد منافذ الذرائع دون كل ما يكون من إبدائه، وقطع طرق الشهوات وزغات الشيطان أن تطوف بقلوب محاسنهم ومحدثين بما يسقم مقامه في نصب النبوة والرسالة، أو يهبط بهم من أوج أمومة المؤمنين الروحية، إلى خواطر الزغات الزوجية ، ولا ننسى أن المنافقين إذا لاحت لهم شبهة في إحداهن بنوا عيالاً من الافك والبهتان ما يمن لهم ويوسوس به الشيطان كما فعلوا في رمي السيدة عائشة بما أثر في قلوب بعض سذج المؤمنين حتى زارت برامهم من السماء ومن هذا القليل في سد الذريعة على الخواطر والوسوسة أن صفة أم المؤمنين زارت النبي ﷺ وهو معتكف في العشر الاخير من رمضان في المسجد فتحدث عنه ساعة من المشاء فلما قالت تنقلب راحمة قام معها النبي ( ص ) حتى إذا بلغا باب المسجد مر بها رجلاً من الانصار فسلمها على رسول الله ( ص ) ثم نفذا ( انطلقا مسرعين ) فقال لها ( ص ) « على رسلكما انما هي صفة بنت حبي » قال سبيحان الله يا رسول الله ، وكبر عايتها ما قال . فقال ( ص ) إن الشيطان يجري من ابن آدم يجري الدم وإني خشيت أن يقذف في قلوبكما شيئاً » رواه الشيخان

ولا تدل الآية بتصريح ولا تعريض على تعليل الحجاب بالخوف على شرف صيانتهم وحصانتهم ، لا منهن ولا عليهن ، كما يتوهم بعض المعترضين من غير المسلمين على مسألة الحجاب في الاسلام إذ يقولون ان المسلمين يجبرون نساءهم عن الرجال لعدم ثقتهم بعفتهم ، وهذا باطل . وسأعود لهذه المسألة في الكلام على آداب النساء ، وأختم الكلام في مسألة الأزواج الظاهرات ببيان نتيجتها وأثرها

٤٤

## ﴿ ثمرة هداية القرآن والسنة في أزواجه ﷺ ﴾

بهذا الوحي الالهي، والهدي الحمدي، علم أولئك الضرائر اتسع ان الاصلاح الاسلامي للبشر يكلفهن أن يكن نسوة لا كائنات، وأزواجا لا كالأزواج، يكلفهن أن يحتقرن التنافس في اطعام والشراب، والمباراة في زينة الحلي واللباس، والتحاسد على الخطوة عند هذا الزوج العظيم في حب الزوجية، وتناسي وظيفته العليا وهي النبوة — علمن بما ذكر أن الله تعالى ورسوله يريدان ممن أن يكن قدوة صالحة وأسوة حسنة لجميع النساء، ومعلمات للمؤمنات، ومثلا بارزة في البر والتقوى، والعلم والحكمة، ومعالي الامور ومكارم الاخلاق، من العفة والصيانة والامانة والديانة، وأن يرجئن ما يشتهين من الزينة والنعمة إلى الدار الآخرة ﴿ فما منع الحياة الدنيا في الآخرة إلا قليل ﴾ خيرهن الله ورسوله بين الامرين فاخترن خيرهما، وأتم الله نعمته عليهن بما شرعه لرسوله ولهن مما يركبن من وساوس الفيرة ودنايا المضارة، فمهن لهن مراد الله تعالى بها وبما شرعه للمؤمنين من جماعهن أمهات لهم، وضرب الحجاب عليهن دونهم، حتى لا يفكر مؤمن فيما دون أمومتهم الروحية، وإجلال منصب النبوة إذ قال تعالى في هذه السورة (٣٣: ٦) النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم وأزواجه أمهاتهم) ولقد كان نساء المؤمنين يلجأن اليهن بالشكوى من تقصير رجالهن في حقوق الزوجية حتى حقوق الفراش انقطعا للمادة فيبلغن النبي (ص) ذلك فيشكرهن، وينهي رجالهن عن التنطع والتملو في العبادة والامتناع من أكل الطيبات ومجر الأزواج في الفراش، مبالغة في صيام النهار وقيام الليل، ويقول لواحد منهم « إن لجسدك عليك حقا وإن لزوجك عليك حقا » الخ ولا محل أبسط ذلك هنا وقد نقل لنا المحدثون والمؤرخون عنهم من فضائل الزهد والبر والصدقات والايثار على النفس بعد رسول الله ﷺ إذ أقبلت الدنيا على المسلمين وأنجز الله لهم ما وعدهم به من الغنى والملك ما ثبت لكل عالم بذلك أن تعددهن كان خيرا وصلاحا للامة، وإيلاء لشأن المرأة فيها، إذ كن أفضل سيرة من جميع نساء الانبياء والمرساين، بل لا يكاد يفضلهن من نساء الامم إلا مريم ابنة عمران، ومن هذه الامة غير فاطمة بنت محمد عليهما السلام، وصلى الله على محمد وأهل بيته وعلى رسل الله أجمعين

## التسري وملك اليمين والمخادنة

٤٥

(تمهيد في الرق واصلاح الاسلام فيه)

هذه المسألة مما يجب علينا بيان الاصلاح الاسلامي والمهدي المحمدي فيها بما هو  
 مصالحة للنساء وعناية بالجنس النظيف ، وهي تعد من فروع تعدد الزوجات في  
 أحد الاعتبارين ومن فروع الاسترقاق في الاعتبار الآخر ، وكل منهما كان شائناً  
 في الشعوب والقبائل الهمجية وفي أمم الحضارة والملل السماوية ، وهما في الاصلاح  
 الاسلامي من ضرورات الاجتماع البشري التي تقدر بقدرها . أما الرق فقد مهد الاسلام  
 السبل للقضاء عليه من غير تكليف الأمم التي اعتادته وصار منوطاً بمعاشرها ومصالحها  
 أن تبطله مرة واحدة ، فتختل مصالحها فتتبعي أمرها ، وما كان الاسلام دولة عسكرية  
 تقهر الناس على شرعها بالقوة ، وإنما أخذ الناس من طرق الاقتاع والوازع النفسي ،  
 والله يقول لنبيه في كتابه ( ان عليك الا البلاغ ) فذكر إنما أنت مذكر ، است  
 عليهم بمسيطر \* وما أنت عليهم بجبار فذكر بالقرآن من يخاف وعيد )

وهذا التمهيد له طريقتان ( أحدهما ) سد ذريعة الاسترقاق بحصره في سبب  
 واحد وهو أن يرى إمام المسلمين المصاحبة العامة تقضي باسترقاق الأسرى والسبايا  
 في قتال الكفار الشرعي كحماية دعوة الاسلام وداره ( وطن المسلمين ) من الاعتداء  
 عليهم وترجيح ذلك على مصاحبة المن عليهم بالعتق لظهور فضل الاسلام وسماحته  
 وعلى مصاحبة فداء أنفسهم أو فداء أسرى المسلمين وسباياهم عند الاعتداء بهم عملاً  
 بقوله تعالى ( حتى إذا أنختهم فشدوا الوثاق فإما منا بعد وإما فداء حتى تضع  
 الحرب أوزارها )

وانما تكون مصلحة الاسترقاق أرجح من هاتين المصلحتين في حالات قليلة  
 نادرة لا ندوم كأن يكون المحاربون المسلمين قوماً قليلي العدد ( كبعض قبائل البدو )  
 يقتل رجالهم كلهم أو جلاهم فإذا ترك النساء والأطفال لانفسهم لا يكون لهم قدرة



على الاستقلال في حياتهم فيكون الخير لهم أن يكفلهم الغالبون ويقوموا بشؤونهم المعاشية ثم تجري عليهم أحكام الطريقة الثانية في تحريرهم

( الطريقة الثانية ) مانعه لتحرير الرقيق من الترغيب في الاجر وجهله كقارة لكثير من الذنوب، وتوسيع أبواب ما يفتق به العبد، حتى قال مصاح الانسانية الرؤف الرحيم « من لطم مملوكه أو ضربه فكفارته أن يستقه » رواه أحمد ومسلم وأبو داود عن ابن عمر ( رض ) وقد بينا هذا بالتفصيل في المار ولا محل له هنا ، فان موضوع رسالتنا مصاححة الجنس اللطيف في الشرع الاسلامي والاصلاح الحمدي ومنها مسألة التسري

قلنا ان مسألة التسري من فروع مسألة تعدد الزوجات، وقد بينا من قبل أن أكثر شعوب البشر قد جرت على هذا تعدد بصور مختلفة، وان سببه التقديم الاعظم فيها هو الرق، ثم اختلفت صفاته وتمددت أمماؤه، فلمشهور الان أن أهل أوربة هم الذين تواطؤا بدعوة الدولة الانكليزية على إبطال الرق من العالم كما أنهم هم الذين يتشددون في تحريم تعدد الزوجات ولكننا بينا أيضاً أن أهل أوربة هم أشد شعوب الحضارة المالية استباحة للسفاح واتخاذ الاخذان، وانهم هم الذين أفسدوا على البلاد الشرقية التي تقلدهم حضارتهم عفتهم وصيانتهم، وتكفوا حماية البغايا واقوادبن واقوادات في بلادهم، اذ كانوا من رعاياهم، وناهيكم بخزي الرقيق الأبيض

## ٤٦

## ( مقدمة ثانية في التسري والخادنة عند الافرنج والرقيق الأبيض )

ان نخاسة الرقيق الأبيض التي تصدر أوربة بضاعتها إلى كل قطر توجد فيه روة تبذل المال في شهوة السفاح، لاشد حرياً للانسانية وافساداً لها وامتها بالشر فيها وجناية على النساء من نخاسة الرقيق الاسود التي يتجر بها من يختطفون البنات والولدان من زنوج أفريقية، فان أكثر هؤلاء يباعون ليكونوا خدما في بيوت الاغنياء وأقل الالبات منهم يستمتع بهن فان كان متاعوهن من المسلمين الذين يظنون

ان هذا رقب جائز ورزقن اولادا منهم يكون اولادهم اولاداً شرعيين لا بائهم، ويكن  
هن بذلك أمهات حرائر بعد وفاتهم

وأما هذا الرقب الايض فهو سوق اللالوف المؤلفة من البنات الحسان من  
الراهنات والمصرات والباغات كالانعام ونقلهن من بلد إلى بلد ومن قطر إلى  
قطر لأجل التجارة بأعراضهن بالسناح والمخادنة التي تفسد الزوجية الشرعية علي  
أهلهما، وتنتشر ميكروبات الامراض التناسلية في أجسام المبتلين بها، وتعمل سموها  
المنوية في الاخلاق والارواح، شرأ مما تفعل ميكروباتها في الابدان، وقد تفاقم  
بعد حرب المدينة العامة شرها، وتضاعف وزرها، وهالكما كتبه بعض علماء الحقوق  
في تاريخ التسري وحاله في أوروبا في القرن الماضي

جاء في كتاب المقارنات والمقابلات نقلاً عن الاصل الفرنسي منه مانصه  
١٥١ « ويكاد التسري وانحاز الجوارى والاخذان يكون عام الوجود في جميع  
بلاد الدنيا حتى في البلاد المحال فيها تعدد الزوجات وهو مستعمل في أفريقيا  
وامريكا وأروبة بكيفيات مختلفة » الخ ثم قال

(٥٢) « وقد كان التسري معروفاً عند قدماء اليونان بطريقة تقرب من تعدد  
الزوجات لان الاولاد المرزوقين من التسري كانوا ياملون معاملة المرزوقين من  
النكاح المشروع . وفي زمن من الازمان وجد عندهم نوع آخر من التسري خلاف  
الاول كانت الجارية فيه عبارة عن رقيقة يتخذها الرجل لتمتع خارج بيته ولا  
علاقة شرعية ولا قانونية بينه وبينها

(١٥٣) « وأما التسري عند قدماء الرومان فكان مشروعاً في قوانينهم ويقرب  
كثيراً من النكاح الصحيح لانه كان يمنة الرجل من الزوج بغير الحذن التي سيسفر عنها  
فهو في الحقيقة شكل من أشكال النكاح المحرم فيها تعدد الزوجات

وكان الاولاد المرزوقون منه ينسبون لابيهم وليكنهم ياملون معاملة أمهم، أي  
لا يرتبون من أبيهم كالأرثوقين من النكاح المشروع. وكان يطلق عليهم اسم (أولاد  
طبيين) لتمييزهم عن الاولاد الشرعيين . ومعنى الطبيعيين هنا المرزوقون من

التسكح المباح طبعاً لاشرعاً . وقد كان حالهم كثير الشبه بحال الاولاد المرزوقين من التسري في زمننا هذا، لان واضح أحكام الشرع الفرنسي ونقل عن شرع الرومان معظم أحكام التسري

( ١٥٤ ) وقد نسخ هذا التسري الرومان بحكم النصرانية . ولكن الاوربايين لا يزالون يتخذون الاخدان ، ولم يتبعوا شرعهم الديني في تحريم تعدد الزوجات كما يتبع عربان قبائل المغرب شرعهم الديني ويتمسكون بأحكام التسكح وتحريم الزنا ، فان هؤلاء الاقوام يقتلون المرأة التي تلد من الزنا ويعدمون ولدها . ثم يبحثون عن الزاني بها ويحاكمونه ، أما الاورباويون فلا يعاقبون على التسري واتخاذ الاخدان ، ويغضون الطرف عنه ولو أنه غير جائز شرعاً ، والسبب في انتشار التسري في أوروبا كثرة الاجراءات الواجبة الاستيفاء لعقد الزواج المشروع وقيود وتكليفات أخرى سبق ذكرها وأكثر ما يكون التسري في أوروبا بين أرباب المهن من الذكور والاناث وبين أرباب الاموال من الرجال وأسافل نساء المدن . وحكم التسري عندنا عدم تقييد الطرفين بأي رابطة بحيث يجوز لكل منهما الانفصال في أي وقت شاء وعدم تكليف الرجل بأي حق للمرأة سواء أتمت بولد أو لم تلد . أما الاولاد المرزوقون منه فالحال أدنى من حال الاولاد المرزوقين من التسكح الصحيح وكانوا قبل بضع سنين مجردين عن كل حق على آباءهم ، وقد كثرت عددهم في باريس كثرة عظيمة جداً من كثرة انتشار التسري ، إذ يقال أن عشر أهلها يعيشون في أسر أي بدون زواج مشروع . ويقال ان العدد أعظم من ذلك في بعض جهات ألمانيا مثل بلاد « ساكس » و « بفاريا » و « سلبورغ »

« ١٥٥ » وقد يرى الباحثون في أمور المساش وأحوال الناس أن تحريم التسري في أوروبا جاء مضرراً بالنساء ولاولاد المرزوقين من التسري ، وقولهم هذا قاصر على النظر في الامر من هذه الوجهة بقطع النظر عن مخالفته للدين اه  
هذا ما كتبه الاساذ موسيو جان ديفيلي في القرن الماضي وان حال بلاد الافرنج كلها في هذا القرن لشر مما كانت عليه قبله في تجارة الأعراس وكثرة سبايا

الريق الابيض ولكن فرسة جعلت اولاد الزنا بالاخذان كالأولاد الشرعيين في اثبات النسب والارث كما رأينا في بعض المصنف

كل ما يثبت هذا الكاتب المؤرخ القانوني عن التسري وما في معناه في الشعوب الأوروبية وغيرها فهو من أفظع الجرائم والاهانة للنساء وإلقاء هذا الجنس اللطيف الضعيف في مواخير الفحش والفساد، ويؤثر الادواء والأمراض . أنهذه هي الشعوب التي حررت النساء ؟ أم هذا هو القرن العشرون التي كرمت مدنيته النساء ؟ كلا إن نساء الأفرنج ما أخذن حقاً من حقوقهن المضمومة إلا بقوة العلم وقوة الإرادة وقوة الاجماع التي اكتسبها بتأثير التربية والتعليم العام كما أن الشعوب الأوروبية ما نالت حقوقها السياسية من ملوكها ونبلاتها إلا بالقوة القاهرة . وستضطرم قوة النساء واستقلالن إلى ما هو شر لهم ولهن كالبشفية أو ما هو أضر وأدهى وأمر من فوضى الحياة الزوجية وانهايار بناء الأسرة وقلة النسل المنفصي الى الانقراض إلا أن يقذ الله هذه الحضارة بهداية الاسلام

الاسلام هو الذي قرر جميع الحقوق الانسانية وخص النساء بالعطف والتكريم فقال نبيه « ما أكرم النساء إلا كريم وما أهانهن إلا لئيم » على حين لم تكن الشعوب ترفعهن فوق الحيوانية ، إلا إلى الرق والعبودية ، واننى أبين بكلمة مختصرة حكم الإصلاح الاسلامي الحمدي لهذا المرض الاجتماعي البشري

## ٤٧

## التسري الصحيح في الاسلام

كل ما كانت عليه الامم القديمة وكل ما عليه الامم الحاضرة من التسري واتخاذ الاخذان فهو في شرع الاسلام من الزنا المحرم قطعاً الذي يستحق فاعله أشد العقاب وكل من يستبيح هذا الفجور الحفى وما هو شر منه من السفاح الجلي فهو بريء من دين الاسلام وأما التسري الشرعي المباح في الاسلام فهو خاص بسبايا الحرب الشرعية إذا أمر إمام المسلمين الاعظم خليفة الرسول «ص» باسترقاقهن وإنما يكون له أن يأمر



بذلك إذا ثبت عنده بمشاورة أهل الحل والنقد أن المصلحة فيه أرجح من المنع عليهم بالعق ومن اقتداء أسرى المسلمين وسباياهم بهم إن وجد عند الأعداء سببا وأسرى منا . فليس الاسترقاق واجبا في الاسلام ولكنه يباح إذا كان فيه المصلحة التي لا يعارضها مفسدة راجحة ، ولكل حكومة إسلامية أن تمنعه بل منعه من مقاصد الاسلام العامة ، والاسترقاق المجهود في هذا المصير للسود والبيض كله باطل في الاسلام فالتمسري بالنساء اللاتي يختطفن النخاسون ، أو يبيعن الآباء والأقربون ، أو يفرين التجار والقوادون ، كله عصيان لله ولرسوله

تلك الطريقة الشرعية لوجود السبايا في بلاد المسلمين ، وهل يرتاب عاقل عادل في أن الخير لمن إن وجد أن يتمسرى بهم المؤمنون فيك في الغالب أمهات أولاد شرعيين كسائر الأمهات الحرائر ؟ فإن الجارية التي تلد لسيدتها تعتق بموته إذا أصبح ولا يجوز في الشرع أن تكون مملوكة لولدها بمقتضى ارثه لو ألدته ، وفي بعض الآثار أنه يحرم بيعها منذ ولادتها ، ولكن لا تجب لهم أحكام الزوجية المعروفة بيد أنها قد تكون أحظى عند الرجل بأدبها وقلة تكاليفها وعدم تحكمها كالزوجة التي تدل بحقوقها الشرعية والاعتزاز بأهلها

هذا هو المجهود في السراري في الاسلام وأقل أحوالهم أن يكن كالزوجات في حصاتهم ومرفق وضمان رزقهن وحفظ كرامتهن ، فمن وسايا مصلح البشر ونبي الانسانية في الرقيق أن يعبر عن الذكر بالفتى لا بالعبد وعن الانثى بالامانة لا بالامة وهو في الصحيحين . وقال (ص) « هم إخوانكم وخواتمكم جعلهم الله تحت أيديكم فمن كان أخوه تحت يده فليطعمه مما يأكل وليلبسه مما يلبس ولا تكفوهم ما يغلبهم فإن كلفتموهم فأعينوهم عليه » وهذا متفق عليه من حديث أبي ذر . وفي حديث أبي هريرة عند الجماعة كلهم ما يقتضي استحباب جلوس الخادم مع سيده على الطعام وقال أنس كانت عامة وصية رسول الله (ص) حين حضرته الوفاة وهو يفر بنفسه « الصلاة وما ملكت أيمانكم » رواه الامام أحمد وأصحاب السنن إلا الترمذي

بل مضت سنة المصلح الأعظم العملية في السبايا أن يعتق ويتزوج من معتقوهن كما فعل (ص) بعق صفية الاسرائيلية وتحرير جويرية العربية وزوجه بهما وجهها

من أمهات المؤمنين ليستن به غيره وتقدم ذكر ذلك في أسباب تزوجه بهما  
وحدث على ذلك ورغب فيه بقوله « أيعا رجل كانت عنده وليدة - وفي رواية -  
جارية - فعلمها فأحسن تعليمها وأدبها فأحسن تأديبها ثم أعتقها وتزوجها فله أجران »  
والحديث متفق عليه (\*) وتقدم ذكره في تعليم النساء

نعم إنه (ص) قد تسرى بمارية القبطية وهي من رقيق أهل الكتاب لأنه أقر  
أهل الكتاب على أنكحهم ورقيقهم وقد اتخذ التسري بها ذريعة للوصية بأهل مصر  
إذ تفتح بلادهم لأصحابه وعلى ذلك بأن لهم « ذمة ورحماً » ولو عاش إبراهيم ولده  
منها لكانت أمه بهيدة نساء هذه الأمة

والحكمة العامة المقصودة من التسري في الاسلام هي حكمة الزوجية نفسها، وحق  
النساء فيها أن يكون لكل امرأة كافل من الرجال لاحتوائها من الفحش، وجعلها أما  
تنتج وتربي نسلا للانسانية - إلا ما يشذ من ذلك بأحكام الضرورة

فليتأمل النساء والرجال من جميع الأمم والممال هذا الإصلاح الاسلامي  
والهدي المحمدي في تكريم المرأة وحفظ شرفها حتى التي ابتليت ببارق هل يجدون  
مثل هذا في دين من الأديان أو قانون من القوانين؟ وهل يمكن أن يوجد في بلد  
تقام به جريمة الاسلام مواخير لفسجور وأنجار بأعراض الجنس اللطيف الضعيف؟  
أرأيت أيها المحيط خبيراً بتاريخ الامم وبين في الاندلس والعباسيين في الشرق  
لو وجد الان بلد في لدنيا تعيش فيه السراري كما كن يعيشن في بغداد وقرطبة وغرناطة  
ألا تهاجر اليه ألوف الایمی والبنات من أوربة ليكن سراري عند أمثال أولئك  
المسلمين إن صح عندهم استرقاقهن؟ فكيف لا يتحننن أربكن أزواجاً لهم مع التعدد؟ ألا  
يفضن هذه العيشة على ما تعلمه من عيشة مواخير البغاء الجهرية والسرية ومن عيشة  
الاحدان الموقنة السيئة العاقبة على الجسم بعد ذهاب الشرف وجميع مزايا البشر؟ دع  
الاتجار بهم. وسوقهم من قطر إلى آخر كقطمان الخنازير والغنم

(\*) بل رواه الجماعة كلهم زيادة وأبو داود باختصار. وفي رواية لاجمداً إذا  
أعتق الرجل أمته ثم تزوجها بمهر جديد كان له أجران » والمراد بالمهر الجديد ان  
لا يجعل عتقها مهرها بل بمهرها كالحرائر

هذا واتا قبل طبع هذه الكراسة قرأنا في بعض الصحف أنه صدر حكم قضائي نهائي في باريس بأنه يجوز للرجل أن يوصي بما شاء من ركنه لمعشوقته التي يستريح معها ويوجد من عنايتها ما لا يجد من زوجته الشرعية والشر يعقب الشر

ألا نأمل النصارى في أحكام الرق في الاسلام والرق في التوراة والانجيل وحينئذ يوقن العاقل المستقل الفكر منهم أن ما جاء به الاسلام أعدل وأفضل وأكمل فهو إما وحى مكمل لما قبله وإما إن رأى محمد (ص) أعلى وأكمل من وحيمهم !!

هاهي ذي شريعة التوراة تبسح للعبراني أن يستعبد أخاه العبراني ويسترقه بثلاثة أسباب «أحدها» الفقر فكان يبيع نفسه لبوفى دينه (١) ثانيها السرقة فهو يسترق جزاء ما سرقه إذا لم يجد مالا يعرض به المسروق ٢ « ثالثها يبيع الوالدين لبنائهم ممن يتسرون بهم » (٣) وأما استعباد العبراني للاجنبي فقد كان يكون بالاسر في الحرب وبالاتباع من النخاسين كما كان عند الوثنيين وليس فيهما ما في الاسلام من أحكام الرقيق وحقوقة الوسايا فيه وقد ذكرنا بعضها هنا

وهاهي ذي الديانة المسيحية لم تنسخ شيئاً من أحكام هذا الرق والعبودية الشديدة التي في العهد القديم بل فيها أن المسيح عليه السلام قد أوصى العبيد في مواضع شتى بطاعة سادانهم ولم يأمر السادة بعقوبتهم ولا أوصاهم بالرفق بهم بمثل ما فعل أخوه محمد عليهما السلام وتعايل ذلك عندنا أن شريعة موسى خاصة بشعب نسبي أريد تفضيله على أُم الوثنية لاظهار التوحيد وهي موقفة كما يقول النصارى معنا - وأما الإصلاح المسيحي فيها فهو موقت بقدر ما سمح به ذلك الزمن - وإن هذه المسألة من جملة الاشياء الكثيرة التي قال المسيح عليه السلام انه لا يستطيع أن يقولها لهم لانه سيأتي بعده البارقيط روح الحق الذي يقول لهم كل شيء (راجع انجيل يوحنا)

١ « راجع سفر اللاويين ( ٣٩ : ٢٥ ) ( ٢ ) راجع سفر الخروج ( ٢٢ : ١ - ٤ )  
( ٣ ) سفر الخروج ٢١ : ٢٧ و ٨ »

# الطلاق

وما في معناه من فسخ وخلع وإيلاء وظهار، ومراعاة حقوق النساء في ذلك

٤٨

﴿ مقدمة في أسبابه وحكمه عند أهل الكتاب وإسراف الأفرنج فيه ﴾

## ( والاسباب المقتضية للفراق )

ان من مصلحة الزوجين التي تقتضيها الفطرة ويوجبها الشرع ويؤيده العقل أن يذل كل منهما جهده لإقامة حقوق الزوجية المشتركة بينهما بالتحاب والتواد والتعاون والتسامح مع الاخلاص في ذلك كله ، فان سعادة كل منهما رهينة بسعادة الآخر ، وخدمتهما للانسانية لا تتم إلا به - وما أطلق على كل منهما اسم « زوج » الذي مدلوله « اثنان » إلا لان انسانية كل منهما تتم بالأخر فهو به يكون زوجا ويكون انسانا ينتج اناسي مثله، وكل تقصير يعرض لهما في ذلك فوباله عليهما معاً سواء وقع من كل منهما أو من أحدهما، فمن ثم وجب عليهما تلافيه بالحسنى والصبر والمغفرة والرفق، وأقل درجات المعاملة بينهما أن تكون بالتناصف والمعدل، فان عجزا عن أداء الحقوق وإقامة حدود الله فيها، وعز عليهما الصبر، كان علاجهما الاخير هو الفراق ، تفادياً من الشقاء الدائم بالشقاق

ومن ثم كان مشروعاً في التوراة معللاً ببعض الشرور التي تقتضيه . والذي دون في الشريعة عند اليهود وجري عليه العمل ان الطلاق يباح بغير عذر كغبة الرجل بالتزوج بأجل من امرأته ولكنه لا يحسن بدون عذر . والاعذار عندهم قيمان : عيوب الخلقة ومنها العشى والحول والبخر والحذب والعرج والعمى - وعيوب الاخلاق وذكروا منها الوقاحة والثثرة والوساخة والشكاسة والعناد والاسراف والهمة والبطنة والتأني في المطامع والفخفخة - وأي امرأة تخلو من ذلك كله ؟ والزنا أقوى الاعذار عندهم فيكفي فيه الاشاعة وان لم تثبت إلا ان المسيح عليه السلام لم يقر منها إلا علة الزنا . وأما المرأة فليس لها أن تطالب الطلاق مهما تكن عيوب زوجها ولو ثبت عليه الزنا ثبوتاً وكان الطلاق معروفاً عند غير أهل الكتاب من الوثنيين ومنهم العرب ، وكان



يقع على النساء منه ظلم كثير عند الجميع فجاء الاسلام فيه بالاصلاح الذي لم يسبقه اليه سابق ولم يلحقه به لاحق كسائر ما جاء به من الاصلاح  
واكن خصوم الاسلام من الافرنج ومقلديهم كانوا يعدون الطلاق من أقبح مساوي الشريعة الاسلامية على اصلاحها فيه حتى اضطروا الى تقريره والاسراف فيه بما لا يبيحه الاسلام وجعله حفاً مشتركاً بين الرجال والنساء  
وأما الاسلام فقد جعل الطلاق من حق الرجل وحده لانه أحرص على بقاء الزوجية التي أنفق في سبيلها من المال ما يحتاج إلى اتفاق مثله أو أكثر منه إذا طلق وأراد عقد زواج آخر، وعليه أن يعطي المطلقة ما يؤخر عادة من المهر، ومتعة الطلاق، وإن يتفق عليها في مدة العدة وقد تطول على رأي بعض الفقهاء، ولانه بذلك وبمقتضى عقله ومزاجه يكون أصبر على ما يكره من المرأة فلا يسارع إلى الطلاق لكل غضبة يغضبها، أو سيئة منها يشق عليه احتمالها، والمرأة أسرع منه غضبا وأقل احتمالا، وليس عليها من تبعات الطلاق ونفقاته مثل ما عليه، فهي أجدر بالمبادرة إلى حل عقدة الزوجية لادنى الاسباب أو لما لا يهد سببا صحيحا إن أعطي لها هذا الحق والدليل على صحة هذا التعليل الاخير أن الافرنج لما جعلوا طلب الطلاق حقا للرجال والنساء على السواء كثر الطلاق عندهم فصار أصعاب ما عند المسلمين، وقد جاء في الاحصاءات التي نشرتها الصحف في هذا العهد أن نسبة الطلاق إلى عقود الزواج في أمريكا بلغت ٢٠ في المائة كما تقدم في مناسبة أخرى (\*) ولن تبلغ هذه النسبة

(\*) جاء في جريدة الجهاد بتاريخ ٤ المحرم سنة ١٣٥١ ١٠ مايو سنة ١٩٣٢ تحت عنوان جنون الطلاق في أمريكا ما نصه :

«أكثر من نصف مليون رجل وامرأة طفل تغير مجرى حياتهم كل سنة بسبب حوادث الطلاق» هذا مذكور في بيان احصائي أدعته الحكومة الامريكية وجاء في : ان أغلب حوادث الطلاق تقع عده في العام الرابع بعد الزواج ... وان قضايا الطلاق قد قصت قليلا في العامين الاخيرين بسبب الازمة الاقتصادية وقد كان عدد هذه القضايا في سنة ١٩٢٩ التي تعتبر من سنوات الرخاء ٢٠١٦٤ ٦٨ قضية حكم فيها بالفصل بين الزوجين

ويقوم من هذا الاحصاء أن عشرين في المائة من حوادث الزواج في أمريكا تنتهي بالطلاق وقد كانت حوادث الطلاق في سنة ١٩٢٩ بمعدل حدث في كل دقيقة ... أما في سنة ١٩٣٠ فقد نقصت الحوادث بنسبة لا بأس بها

وقد ذكر البيان الآنف الذكر أنه في المدة بين سنة ١٨٦٧ وسنة ١٩٢٩ قد زاد عدد الطلاق بنسبة ٢٠٠ في المائة و زاد عدد السكان بنسبة ٣٠٠ في المائة حوادث الزواج بنسبة ٤٠٠ في المائة وإذا نظر الحال على هذا المتوال استمر زيادة حوادث الطلاق بالنسبة الآنف الذكر فن عدد الزيجات الفاشلة قدير بي في سنة ١٩٦٥ لي ٥١ في المائة

والسبب الشائع وأكثر حوادث الطلاق هو العريضة سوء المعاملة وتغير الأزواج عن الاتفاق. وقد ذكر البيان المشار اليه أن ٩ في المائة من المطلقات يعشن من أزواجهن وفقه شرعية ٦٠ في المائة. منهن يحكمهن بالفقة

في البلاد الاسلامية واحداً في المائة ولا في الالف أيضاً إلا أن يكون في مصر  
وما قرأناه في الصحف من اخبار طلب نساء الاكثر للطلاق الذي قبل وحكم به  
ان احداً من طلبة الطلاق لان زوجها كان غير لحيه عند ما تزوج بها ثم اطلق لحيته فسأله  
القاضي عن السبب فقال انه يرى اللحية جمالاً ولا الرجل فلم يقبل عذره وحكم بالطلاق  
وان امرأة اخرى طلبت الطلاق لان زوجها لا يلتزم تغيير لباسه بحسب التقاليد بأن  
يلبس للمائدة لبوسها وللسمرة لبوسها فكان هذا ذنباً مقبولاً موجباً لاجابة طلبها  
ومن احكام الطلاق عند اليهود ان من لم يرزق من زوجته بذرية مدة ١٠ سنين  
وجب عليه ان يفارقها ويتزوج بغيرها - والاسلام لا يوجب طلاقها عليه إذا لم يهبها  
الله تعالى ولداً ولا الزوج عليها ولكن يستحب له او يتنبأ ان يتزوج طلباً للنسل ،  
وان يسك المرأة المحرومة منه ويعدل بينها وبين المرأة التي يهبه الله منها النسل ، الا ان  
تطلب هي الطلاق وترى انه خير لها فيستحب له لاجابة طلبها إذا لم يكن عنده مانع ديني  
يرجع به إما ساكناً عنده كاعتقاده ان طلاقها يكون مفسدة لها  
ومن احكامه عند اليهود ان الرجل متى نوى طلاق امرأته حرمت عليه معاشرتها  
بمجرد نيته ووجب عليه تنفيذ عزمه على الطلاق حالاً .

## ٤٩

## (عوائق الطلاق في الاسلام ومراعاة حقوق النساء فيه)

الطلاق مكروه في الاسلام ولذلك وضع أمام الرجل موانع وعوائق تصده عنه :  
( منها ) الترغيب في الصبر على ما يكره الرجال من النساء من خلق وخلق وعمل  
بما للصبر من القوائد والثواب عند الله تعالى وبما يرجي أن يكون للمرأة المكروهة  
من ولد صالح يكون سعادة لاهل بيته ولا مته . قال تعالى ( فان كرهتموهن فعسى  
أن تكرهوا شيئاً ويجعل الله فيه خيراً كثيراً ) وفي معناها حديث تقدم في الوصايا بالنساء  
( ومنها ) ما تقدم بيان من تأديب المرأة الناشئة بما يرجي به صلاحها  
( ومنها ) ما تقدم من بعث حكم من أهله وحكم من أهلها لينلان جهدهما  
في اصلاح ذات البين  
( ومنها ) ما ورد عن النبي (ص) من ذم الطلاق وبخض الله له للترغيب عنه كقوله

«ما أحل الله شيئاً أبغض إليه من الطلاق - وقوله - أبغض الحلال إلى الله الطلاق» رواهما أبو داود من حديث ابن عمر وكقوله «أيما امرأة سألت زوجها طلاقاً من غير ما بأس فحرام عليها رائحة الجنة» رواه أصحاب السنن إلا النسائي وابن حبان والبيهقي من حديث ثوبان وكقوله (ص) من حديث آخر «وان المختلعات هن المنافقات» وقد أبطل الله في كتابه كل ما كان عليه العرب من مضارة للنساء في الطلاق ونذكر بعض الآيات في ذلك من غير تطويل في تفسيرها:

فما أبطل الاسلام به ظلم العرب للنساء في أحكام الطلاق (١) تحديده العدد الذي يملك الرجل الرجعة فيه بمرتين ولم يكن عندهم محدوداً (٢) تحريمه أخذ المطلق ما كان أعطاه للمطابقة عند الزواج من مهر أو غيره كله أو بعضه (٣) تحريمه إمساك المرأة المطابقة في عدة بعد عدة مضارة لها (٤) تحريمه عضل أولياء المرأة أي منها بعد انقضاء العدة من الزواج مطلقاً أو الرجوع إلى زوجها بمقد جديد إذا تراضيا على ذلك بالمعروف وقد جعل الله زوجها الأول أحق بردها إذا أراد إصلاح ما كان فسد من أمر معاشرتها بالمعروف

قال الله تعالى (٢: ٢٣٩) الطلاق مرتان فامسك بمعروف أو تسريحاً بإحسان ولا يحل لكم أن تأخذوا مما آتيتموهن شيئاً إلا أن يخافا أن لا يقيما حدود الله، فإن خفتم أن لا يقيما حدود الله فلا جناح عليهما فيما اقتدت به، تلك حدود الله فلا تمتهوها ومن يمتد حدود الله فأولئك هم الظالمون وقد كتبنا في تفسير هذه الآية من تفسير المنار (ج ٢) مانعه:

كان للعرب في الجاهلية طلاق ومراجعة في العدة ولم يكن للطلاق حد ولا عدد فإن كان لمغاضبة عارضة عاد الزوج فراجع واستقامت عشرته، وإن كان لمضارة المرأة راجع قبل انقضاء العدة واستأنف طلاقاً ثم يعود إلى ذلك المرة بعد المرة أو يفيء ويسكن غضبه فكانت المرأة ألوبة بيد الرجل يضارها بالطلاق ما شاء أن يضارها، فكان ذلك مما أصلحه الاسلام من أمور الاجتماع. وكان سبب نزول

الآية ما أخرجه الترمذي والحاكم وغيرهما عن عائشة وأورده السيوطي في اسباب النزول قالت كان رجل يطلق امرأته ما شاء ان يطلقها وهي امرأته اذا ارتجعها وهي في العدة وان طلقها مئة مرة وأكثر حتى قال رجل لامرأته : والله لا اطلقك فتبيني ولا أويك ابدا ، قالت وكيف ذلك ؟ قال اطلقك فكلما همت عدتك ان تنقضي راجعتك فذهبت المرأة فأخبرت النبي ﷺ فسكت حتى نزل القرآن ( الطلاق مرتان فامسك بمعروف او تسرع باحسان ) اه ثم قال تعالى

( ٢ : ٢٣١ ) وإذا طلقتم النساء فبلغن أجلهن فأمسكوهن بمعروف أو سرحوهن بمعروف ولا تمسكوهن ضرارا لمتعدها ، ومن يفعل ذلك فقد ظلم نفسه ، ولا تتخذوا آيات الله هزوا ، واذكروا نعمة الله عليكم وما أنزل عليكم من الكتاب والحكمة يعظكم به ، واتقوا الله واعلموا ان الله بكل شيء عليم ( ٢٣٢ ) وإذا طلقتم النساء فبلغن أجلهن فلا تمضوهن ان ينكحن أزواجهن إذا تراضوا بينهم بالمعروف ، ذلك يوعظ به من كان منكم يؤمن بالله واليوم الآخر ، ذلك أذكى لكم وأطهر ، والله يعلم وأنتم لا تعلمون )  
نهى الله تعالى أولياء المرأة أن يعضلوا أي يمنعوها أن تعود إلى زوجها الاول إذا رضي كل منهما بذلك وانما يكون هذا بعد انقضاء العدة بعقد جديد ومهر جديد ، وقال في الآية التي قبلها تين الآيتين ( وبعوثهن أحق بردهن في ذلك إن أرادوا اصلاحا ) وهي في ردها الى عصمته قبل انقضاء العدة . والافضل للمرأة ألا تعرف إلا زوجا واحدا

### ( منع مضارة النساء بالايلاء والظهار )

أما الايلاء فهو ان يغضب الرجل على امرأته فيحلف ألا يقر بها وهو الايلاء منها ، فالشرع ضرب له أجلا أربعة أشهر فان فاء أي رجع عن يمينه إلى أداء حق الزوجية الذي حلف على تركه غفر له ما كان فاعله أو قصده من ضررها ، فان لم يفعل وجب منع الضرر بالطلاق ، فبعض الائمة يقول إن الطلاق يقع بانقضاء الاربعة الاشهر



ويكون بائنا لارجعة له فيه، وبعضهم يقول يلزمه القاضي أحد الأمرين : الرجوع عن النكاح أو الطلاق . وأصل ذلك الآيتان من سورة البقرة (٢: ٢٢٦ و ٢٢٧)  
وأما الظاهر فهو أن يحرم الرجل امرأته بتشبيهها بأمه وكان أشهر ألقائهم في الجاهلية به قورهم ﴿ أنت علي كظهر أمي ﴾ وقد حرمه الاسلام وجعل كفارته أن يعتق عبداً قبل أن يمسه امرأته فإن لم يجد فعليه صيام شهرين متتابعين فإن لم يستطع فإطعام ستين مسكينا . ويان ذلك في أول سورة المجادلة

٥١

### ( حق النساء في فسخ عقد الزوجية ومخالفة الرجل )

إن لحل رابطة الزوجية ثلاثة طرق فسخ الحاكم للعقد، والخلع، والطلاق فأما الفسخ فيكون بأسباب مشتركة بين الرجال والنساء كالعيوب الخلقية المانعة من أداء الوظيفة الزوجية والأمراض العضلة المعدة ، ويكون بطلب المرأة إذا امتنع الرجل أو عجز عن النفقة عليها أو غاب غيبة منقطعة بشرطها . والعيوب المرضية التي يثبت بها الخيار في الزواج ولكل من الزوجين فسخه بها من عهد الصحابة (رض) هي الجنون والجذام والبرص وزاد بعضهم السيل لما عرفوه ( وفي معناه كل داء معد بالتجربة الثابتة عند الأطباء ) وقد صرح ابن رشد بتعليل بعضهم للمرض المبيح للخيار والفسخ بسرأيته إلى النسل . وأما عيوب الخلقة فالمنصوص عليه منها ما يمنع أداء وظيفة الزوجية وهي العنة والجب والخصاء في الرجل ، والرتق والعفل والقرن في المرأة . وللفقهاء خلاف في هذه العيوب وأحكامها ، وإنما غرضنا هنا أن نبين أن الاسلام يحكم في أمثال هذه المسائل بالعدل والمساواة بين الرجل والمرأة في العيوب لأنها مشتركة فديوجد في كل منهما ما يعد من الظلم قبول الآخر به بالاكراه، ومن قواعد الاسلام «لا ضرر ولا ضرار» (١) ثم انه يعطي للمرأة حق طلب الفسخ في حالة امتناع الزوج أو عجزه عن أداء حقها لان له في مقابلته حق الطلاق

وأما الخلع فقد جعل مخرجاً للمرأة من الزوجية إذا كرهت الزوج لسبب غير الأسباب التي يثبت لها بها حق طلب الفسخ وهو أن تفتدي بما تبذله له من العوض عما تبذله لها من مهر وغيره وما أفقعه عاينها ليرضى بحل عقدة الزوجية ويكون غير مغبون ولا مظلوم ، وحكم هذا الخلع حكم الطلاق البائن الذي ليس للرجل فيه حق الرجعة بدون قبول المرأة

(١) رواه الدارقطني والحاكم والبيهقي من حديث أبي سعيد الخدري

## عدة الطلاق ومتعته ونفقته

من رحمة الاسلام بالنساء وحفظه لحقوقهن ودفعه الضرر عنهن ما شرعه من أحكام عدة الطلاق والوفاة ، وهي المدة التي ليس للمرأة أن تزوج إلا بعد انقضائها وفي حال الطلاق الرجعي وهو مرتان يجوز للرجل أن يراجعها بدون عقد جديد ولا مهر ، وسبب العدة الاصل أن يعلم براءة رحم المرأة من الحمل ولذلك كانت المطلقة قبل الدخول بها لعدة عليها ولعدة الوفاة حكمة أخرى هي الوفاة للزوج ومما شرعه الله من مراعاة حقوقهن في ذلك أن يطلق الرجل امرأته في طهر لم يقربها فيه لثلاثا يطول عليها زمن العدة إذا كانت تعتد بالقروء، وهي ثلاثة اطهار، وإن يكون لها حق السكنى والنفقة مدة العدة للطلاق الرجعي، وأن يتمتعها عند الفراق بما يليق بثروته من نقد وغيره قال تعالى ( ٢ : ٢٣٦ ) وَمَتَّعَهُنَّ عَلَى الْمَوْسِعِ قَدْرَهُ

وَعَلَى الْمُقْتَرِ قَدْرُهُ مَتَاعًا بِالْمَعْرُوفِ حَقًّا عَلَى الْمُحْسِنِينَ

الموسع الغني والمقتري الفقير ، وهو بمعنى قوله في سورة الطلاق

لِيُنْفِقَ ذُو سَعَةٍ مِّن سَعَتِهِ وَمَن قُدِرَ عَلَيْهِ رِزْقُهُ فَلْيُنفِقْ مِمَّا آتَاهُ اللَّهُ لَا يَكْفُلُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا مَّا آتَاهَا سَيَجْعَلُ اللَّهُ بَعْدَ عُسْرٍ يُسْرًا )

هو في النفقة على المطلقات . واختلف العلماء في متعة النساء فقال بعضهم واجبة وقال بعضهم مندوبة والتحقيق أنها واجبة غير محددة ، وأنها من تمام ما وصف الله به الطلاق المشروع أنه تسريح باحسان ولذلك جعلها على قدر الثروة فالغني لا يكون محسنا ما لم يوسع في هذه المتعة باللائق بثروته

وحكمة المتعة تطيب قلب المرأة وإزالة توهم احتقار الرجل لها وأريابها فيها . وقد كان كرام السلف يبالغون في هذا التكريم . روي عن سيدنا الحسن بن علي ( ع . م ) أنه متع مطلقة له بعشرين ألف درهم وزقاق من عسل ، ومتع أخرى بعشرة آلاف واعتذر بقوله . متاع قليل من حبيب مفارق . وقد فصلنا هذا البحث في تفسير آية البقرة من جزء التفسير الثاني المذكورة آفا

## الحداد على الزوج وغيره

النساء أرق من الرجال شعوراً بالذائد والآلام ، واستجابة لدواعي المسرات والاحزان ، ومن دأبهن النواح على موتاهن ، ومن عاداتهن الحداد عليهم ، وكان النساء في الجاهلية يسرفن في هذا وذلك ، فيخمشن الوجوه ، ويلبسن الشعر ويحلقن الشعر ، ويدعون بالويل والثبور ، وقد يقضين أعمارهن في ذلك ، وقد عد لبيد الشاعر الشهير رحماً معتدلاً في توصيته بنيته قبل الاسلام بالبكاء عليه وتعداد مناقبه عاماً كاملاً مع نبيه إياهما عن خمش الوجه وحلق الشعر

وكانت المرأة العربية التي يموت زوجها تعزل الناس في شرمكان من البيت لاسبة أدنى أخلاق ثيابها ، فتظل كذلك حولاً كاملاً لا تغير ثوبها ولا تنقسل ولا تنشط ولا تقلم أنظفارها ، حتى إذا انقضى الحول ألفت من مكانها بعة نبيء به أهلها بانتهاء الحول ، فإذا خرجت مسحت بأول حيوان تجده من كلب أو داجن أو حمار وقد يموت ما تمسح به من ثنها

وكان مما جاء به الاسلام من الاصلاح أن حرم عليهن النواح وخمش الوجوه وحلق الشعر وتمزيق الثياب والخروج مع الجنائز ، وأذن لهن بالحداد على الميت ثلاثة أيام فقط الا الزوج فقد أذن لهن بالحداد عليه مدة عدة الوفاة التي لا يباح لهن الزواج فيها وهي أربعة أشهر وعشرة أيام لغير الحامل ، وحصر الحداد في ترك الزينة والطيب واطهار السرور ، وحكته ألا يظهر منهن التعرض للزواج وعدم المبالاة بالوفاء للزوج المتوفى فان هذا يعد نقصاً وشيناً لهن ، يعقب احتقار الرجال لهن ورغبتهم عنهن

ونذكر هنا بعض الاحاديث في موضوع الحداد

جاء في الصحيحين والسنن الاربع وغيرها عن أمهات المؤمنين عائشة وحفصة وأم سلمة وأم حبيبة أن النبي (ص) نهى النساء أن يحددن على ميت فوق ثلاث الا على الزوج أربعة أشهر وعشراً . ومن أجمع هذه الاحاديث عندهم ما رواه

السة عن حميد بن نافع قال أخبرني زينب بنت أبي سلمة بهذه الاحاديث الثلاثة قالت دخلت على أم حبيبة زوج النبي (ص) حين توفي أيوسفيان بن حرب (والدها) فدعت أم حبيبة بطيب فيه صفرة وخلوق أو غيره فدهنت به جارية ثم مست بهارضها ثم قالت والله مالي بالطيب من حاجة غير أني سمعت رسول الله يقول «لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر أن تمجد على ميت فوق ثلاث ليل الا على زوج أربعة أشهر وعشرا» قالت زينب ثم دخلت على زينب بنت جحش حين توفي اخوها فدعت بطيب فمست منه ثم قالت أما والله مالي بالطيب حاجة غير اني سمعت رسول الله (ص) يقول «لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر» الحديث أوذ كرت نحوه. وقالت (الراوية) سمعت أمي أم سلمة تقول جاءت امرأة الى النبي (ص) فقالت ان بنتي توفي عنها زوجها وقد اشتكت عيناها أفككها فقال (ص) «لا» مرتين أو ثلاثا ثم قال «انما هي أربعة أشهر وعشر وقد كانت احدا كن في الجاهلية ترمي بالبرة على رأس الحول» قالت زينب كانت المرأة في الجاهلية اذا توفي عنها زوجها دخلت حفشا ولبست شرايبها حتى تمر عليها ستة ثم تؤقى بحيوان حمار أو شاة أو طير فتفرض به فقلما تفرض بشيء الامات ثم تخرج فتعطى مرة ثم ترمي بها ثم تراجع بعد ماشاءت من طيب أو غيره، قال مالك تفرض تمسح به جلدها اه

ويظهر أن النبي (ص) علم من قرينة الحال ان الاكتحال الذي استئذن به يراد به الزينة لا التداوي فلم يأذن وذكروا بالفرق بين ما كن عليه في الجاهلية من الحداد وما صرن اليه في الاسلام ، وفي الموطأ أنه أذن بالاكتحال ليلا وغسله نهاراً. وحكيته أن الرجال يحتقرون المرأة المتوفى زوجها اذا تزينت في أثناء العدة لانه اعلام للرجال بطلبها للزواج ، وكان من عنايته (ص) بحفظ كرامة النساء ان أمر اصحابه اذا قدموا من سفر ان يبلغوا نساءهم خبر بحيثهم ليستعدون للقائهم بالنظافة والزينة وكان ينهى ان يطرقوهن ليلا بدون اعلام لئلا يروهن على صفة منفرة من الشعانة والتفل. وفي رواية كان ينههم أن يطرقوا النساء لئلا يتخونوهن ويطلبوا عثراتهن



# آداب المرأة المسلمة وفضائلها

٥٤

## عموم الاحكام وحكمة ماخص به النساء

ان الاصل العام في احكام العبادات والمعاملات في الاسلام من واجب ومندوب ومحرم ومكروه ، وفي آدابه من فضيلة ورذيلة ، أن تكون موجهة إلى المكلفين من الرجال والمكلفات من النساء على السواء ، وخص الشرع الرجال ببعض الاحكام ، والنساء ببعض الاحكام كما تقدم في المسائل الماضية

وعلة التخصيص وحكمته طبيعة كل من الزوجين الذكر والانثى ووظائفه المنوطة به التي يكون بها كل منهما متما ومكلا للآخر في تناسل النوع وترقية شؤونه ، فيكون الرجل رجلا قائما بشؤون الرجال ، والمرأة امرأة قائمة بشؤون النساء بالتعاون الذي يشعر به كل منهما انهما يكونان حقيقة واحدة يعمل كل منهما لحفظها كالأعضاء من جسد كل منهما كما تقدم أيضا

ولذلك كان النبي (ص) ينهى عن تشبه الرجال بالنساء والنساء بالرجال ويلعن فاعله فقد قال « لعن الله المتشبهات من النساء بالرجال والمتشبهين من الرجال بالنساء » (١) وقال لعن الله الخنثين من الرجال والمترجلات من النساء (٢) وقال لعن الله الرجل يلبس لبسة المرأة ، والمرأة تلبس لبسة الرجل (٣)

ومن الاحكام والآداب الخاصة بالنساء ما شرع لسد ذريعة الفساد ولحفظ شرف المرأة وكرامتها من تعدي سفهاء الرجال عليها ومحاولتهم إفسادها كدأب الفاسقين في كل زمان فقلما يوجد امرأة خبيثة في العالم إلا وقد كان المفسد لها رجل خبيث او امرأة أفسدها الرجال من قبل ، وصارت تتقرب اليهم بإفساد أمثالها ، إلا الفساد الأكبر الذي اتخذ صناعة وتجارة يشترك فيها الخبيثون والخبيثات لاجل جمع المال لا لاجل الخبث نفسه

(١) رواه احمد واصحاب السنن الا النسائي عن ابن ع. س (٢) رواه البخاري في الادب

المفرد وايو داود عنه (٣) رواه ابو داود والحكم بن ع. بن ابي هريرة

## أمر النساء بالمبالغة بالستر وسببه

من هذا النوع من الآداب النسوية عنايتهن بالستر الدال على الحشمة والصيانة والمنازع من الريبة والظنّة، وقد تقدم أن ما أمر الله به من ضرب الحجاب على أزواج النبي الطاهرات هو من هذا القليل، ويرى القاريء بعد آية الحجاب من سورة الاحزاب أن الله تعالى ذكر المؤمنين بهامه بما يبدون وما يخفون، وذكر الأزواج الطاهرات برفع الجناح عنهن في محارمهن، وأمر بالصلاة والسلام على نبيه، وأندّر الذين يؤذون الله ورسوله اعنته لهم في الدنيا والآخرة وعذابه الممين، وحكم على الذين يؤذون المؤمنين والمؤمنات باحتمال البهتان والاثم الممين. ثم قال

(٥٩: ٣٣) يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِّأَزْوَاجِكَ وَبَنَاتِكَ وَنِسَاءِ الْمُؤْمِنِينَ يُدْنِينَ عَلَيْهِنَّ مِنْ جَلْبَابٍ مِّنْ دَلِّكَ أَذْنَىٰ أَن يَرْضَوْهُنَّ فَلَا يُوْذِينَ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَّحِيمًا

علل الله تعالى هذا الامر بالستر بأن تعرف به المرأة المؤمنة انها مؤمنة حرة، فيمتنع المنافقون والفساق من إيذاؤها، فالعلة الخوف عليها من أشرار الرجال لا الخوف منها - فهي كعلة آية الحجاب ومن جنسها. وما زال الرجال يسيئون الظن بالمرأة التي تظهر محاسنها وزينتها وما زالوا يؤذونها وما زالوا يطعمون فيها، وما زال أهل الدين والعفة يتجنبونها، وناهيك بما يلقاه النساء المتبرجات في زماننا في مصرنا من إيذاء سفهاء الرجال

وسبب نزول هذه الآية ان المؤمنات الحرائر كن يلبسن كملايس الاماء الفواجر على عادات الجاهلية، وأعمها الدرع (القميص) وانخار، وكثيراً ما كانت المرأة تلقي القناع على رأسها وتسدله من وراء ظهرها فيكون جيب الدرع مفتوحاً على نحرها وصدرها، وكن يلبسن الجلابيب في بعض الاوقات دون بعض (والجلباب الملحفة والملاءة التي تلبس فوق الثياب كلها) فاذا خرجن ليلاً الى الفيطان اقضاء الحاجة يلقين الجلابيب او يسدلنها وراءهن. فكان بعض الفتيان يعرض في الطريق

لمن يرونها غير مبالغة في الستر لحسبانها أمة، لان الامة هي التي كانت تتعمد إظهار محاسنها، وهي التي تبذل عرضها ، فاتخذ هذه العادة بعض المنافقين ذريعة لا يذاء المؤمنات حتي نساء النبي (ص) فاذا قيل له في ذلك عند العلم بفعلته قال كنت احسبها أمة . فأمر الله أزواجه وبناته وسائر نساء المؤمنين بأن يدين عليهن فضل بجلايبهن فيسترن بها رؤسهن وصدورهن لكي يعرف انهن مؤمنات حرائر فلا يؤذيهن الفساق خطأ، ولا يكون للمنافق الخبيث أن يعتذر عن إبدائهن عمداً ، وأنزل الله تعالى بعد هذه الآية قوله تعالى

( ٣٣ : ٦٠ لَيْسَ لَكَ مِنَ الْيَتَامَىٰ شَيْءٌ لِّتُؤْتِيَهُمَ الْأَمْوَالَ وَالْأَمْوَالُ لِمَن ذُرِّيَّتُهُ لِنَفْسِئِهِمْ ثُمَّ لَا يَمَسُّهُم مِّنْ أَشْيَاءِ آلِهِمْ شَيْءٌ مِّنْهُم مَّنْ يَبْغِ الْإِنْسَانُ عِلْمَ الْغُيُوبِ لَئِنْ لَّمْ يَدْعُ إِلَىٰ طَغْيٍ أَضْحَاكَ لَمَنْ يَفْهَمُ لَئِنْ لَّمْ يَدْعُ إِلَىٰ طَغْيٍ أَضْحَاكَ لَمَنْ يَفْهَمُ لَئِنْ لَّمْ يَدْعُ إِلَىٰ طَغْيٍ أَضْحَاكَ لَمَنْ يَفْهَمُ )  
والانذار فيها وفيما بعدها للمنافقين وضعفاء الايمان ومذيعي الاراجيف باغراء النبي (ص) بعقابهم وبنقيهم من مدينته ان لم ينتهوا عن جرائمهم مع عدم ذكرها يدل على العموم الذي يشمل تعرضهم لا يذاء النساء، وتجد تفصيل هذا موضوع الستر في آيات سورة النور وهي قوله تعالى

( ٢٤ : ٣٠ قُلِ الْمُؤْمِنِينَ اِغْضُوا مِنْ اَبْصَارِهِمْ وَيَحْفَظُوا فُرُوجَهُمْ ذَٰلِكَ اَزْكٰى لَهُمْ اِنَّ اللّٰهَ خَبِيرٌ بِمَا يَصْنَعُونَ ( ٣١ ) وَقُلِ لِلْمُؤْمِنَاتِ اِغْضُضْنَ مِنْ اَبْصَارِهِنَّ وَيَحْفَظْنَ فُرُوجَهُنَّ وَلَا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ اِلَّا مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَلْيَضْرِبْنَ بِخُمُرِهِنَّ عَلَىٰ جُيُوبِهِنَّ وَلَا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ اِلَّا لِبُعُولَتِهِنَّ اَوْ اَبَائِهِنَّ اَوْ اَبْنَائِهِنَّ اَوْ اُخْوَانِهِنَّ اَوْ بَنِي اَخْوَانِهِنَّ اَوْ نِسَائِهِنَّ اَوْ مَا مَلَكَتْ اَيْمَانُهُنَّ اَوْ التَّابِعِينَ غَيْرِ اُولٰٓئِیْهِ مِنَ الرِّجَالِ اَوْ الْطِفْلَ الَّذِيْنَ لَمْ يَظْهَرُوا عَلٰی عَوْرَتِ النِّسَاءِ وَلَا يَضْرِبْنَ بِاَرْجُلِهِنَّ لِيُعْلَمَ مَا يُخْفِينَ مِنْ زِينَتِهِنَّ وَتُوبُوا اِلَى اللّٰهِ جَمِیْعًا اِنَّهُ مُؤْمِنُونَ اَعْلَمَکُمْ تُفَاحُونَ )

أمر المؤمنات بما أمر به المؤمنين من غض وحفظ ، وزاد عليه نهيهن عن إبداء زينتهن للرجال إلا ما ظهر منها لضرورة التعامل والقيام بالأعمال المشروعة من دينية ودنيوية وفسره العلماء المختلفو المذاهب بالوجه والكفين وبالملايس الظاهرة كالقناع والجلباب فأما غض البصر فهو خفضه وعدم إرساله فيما تأمر به الشهوة البتة كأن يكون الانسان مطرقاً رأسه لا ينظر رجل الى امرأة ولا امرأة الى رجل قط وهذا مما يشق بل لا يستطيع ، ولذلك أمر بالغض منه لا بغضه ، ومن للتبعض - وهو يحصل بعدم استدامة النظر الى العورات وما يحرم النظر اليه . وقاعدته : النظرة الاولى لك والثانية عليك . وأما حفظ الفرج فهو مطلق إلا ما استثناء الله تعالى بقوله (إلا على أزواجهم أو ما ملكت أيمانهم) لان إرسال النظر بالشهوة هبدأ كل فتنة كما قال الشاعر :

كل الحوادث مبداها من النظر      ومعظم النار من مستصغر الشرر  
وقال : وكنت إذا أرسلت طرفك رائداً      لقلبك يوماً أتعبتك المناظر  
رأيت الذي لا كله أنت قادر      عليه ولا عن بعضه أنت صابر

وأما ضرب النساء خمرهن على جيوبهن ، فالمراد أن يدرنّها على جيوب قمصهن يسترن بها نحورهن وصدورهن ، لعدم الحاجة الى إبداء غير وجوههن في أعمالهن علي مرأى من الرجال الاجانب ، وكان النساء في الجاهلية يسدن خمرهن من ورائهن ويوسعن جيوب قمصهن لينكشف ما في نحورهن وعلى صدورهن من العقود والقلائد يفتخرن بها

وأما من استثنى الله تعالى مع محارم النساء من غير اولي الاربة من الرجال فهم الذين لا حاجة لهم في النساء كالشيخ الهرم وذي العلة الطبيعية ، والاربة والارب الحاجة المهمة ويطلق على الشهوة ومنه حديث عائشة . ايكم يملك إربه كما كان رسول الله (ص) يملك إربه ؟ كان يقبل أهله وهو صائم . وعطف على هؤلاء الطفل الذين لم يظهروا على عورات النساء لاتحاد العلة . والمراد بعدم ظهورهم على العورات عدم فطنتهم لها ورغبتهم في الاشراف عليها . وأما النهي عن ضرب النساء بأرجلهن ليعلم ما يخفين من زينتهن فهو ما كان يفعله بعض النساء في الجاهلية لتذكير السامع بما في أرجلهن من الاخلاخيل افتخارا بها وتشويقا اليهن . وجهور المفسرين والفقهاء على أن النهي للكره لا للتحريم إلا اذا كان يتبعه فعل محرم

## النهي عن خلوة المرأة بالرجل وسفرها بدون محرم

ومما ورد في سد ذرائع الفساد النهي عن خلوة المرأة بالرجل والسفر بدون صحبة زوجها أو ذي محرم ومنه قول النبي (ص) « لا تسافر المرأة إلا مع ذي محرم ولا يدخل عليها رجل إلا ومعها محرم » متفق عليه من حديث ابن عباس (رض) بهذا اللفظ ومن حديث ابن عمر بلفظ « لا تسافر المرأة ثلاثة أيام إلا مع ذي محرم » وروى أبو داود والحاكم من حديث أبي هريرة مرفوعاً « لا تسافر المرأة برى إلا ومعها محرم يحرم عليها » البريد أربعة فراسخ وهي اثنا عشر ميلاً - وهل المطلق يحمل على المقيد كما يقول بعض علماء الأصول أم الحكم يختلف باختلاف الأحوال والازمنة في الامتناع على النفس؟ ففي صحيح البخاري من حديث عدي بن حاتم أن النبي (ص) أخبره بما سيكون من اثر انتشار الاسلام وعدله وأمنه ان الطعينة سترتحل وحدها من الحيرة حتى تطوف بالكعبة لا تخاف أحداً إلا الله تعالى

ومن يعلم اخبار الاسفار في هذا العصر وما يكون دائماً من تاثير اجتماع النساء والرجال في البواخر والفنادق الكبيرة فانه يفقه من حكمة هذا النهي ان السفر الطويل والقصير سواء في عدم خروج المرأة فيه مع غير ذي محرم ولا يبيح لنا الادب ان نذكر في هذه الرسالة شيئاً مما سمعناه في ذلك. وقد ذكر رجل للنبي (ص) حين نهى عن ذلك أن امرأته تريد الحج وهو يريد الجهاد فأمره ان يترك الجهاد ويسافر مع امرأته وجملة القول ان سفر المرأة واجتماعها بالرجل الاجنبي في الخلوة وسر شعرها وما عدا الوجه والكفين عنه كله يدخل في سد ذرائع تعديها عليها وإفساده لها أو وإغوائها إياه. وما يحرم عليها منه يحرم عليه، وعقابها في الآخرة سواء، ولكن سوء عواقب هذا الفساد في الدنيا اشد على المرأة في صحتها وفي شرفها ومكانتها في المجتمع الانساني



### مسألة حجب نساء الامصار وتحرير القول فيها

وكل ما استحدثه الناس في المدن والقرى الكبيرة من المبالغة في حجب النساء فهو من باب سد الذريعة، لا من اصول الشريعة، فقد أجمع المسلمون على شرعية صلاة النساء في المساجد مكشوفات الوجوه والكفين، وأجمعوا على إحرام النساء بالحج والعمرة كذلك، نعم انهن كن يصلين الجماعة وراء الرجال ولكنهن كن يسافرن مع الرجال محرمات ويطفن بالبيت كذلك ويقفن في عرفات ويرمين الجمار على مشهد من الرجال في عهد النبي (ص) وخلفائه الراشدين. وكن يسافرن مع الرجال الى الجهاد ويخذهن الجرحى ويسقينهم الماء ومنهن نساء النبي (ص) كما تقدم وقد قاتل نساء المهاجرين مع الرجال في واقعة اليرموك. وكن يخذهن الضيوف، ويقاضين الرجال إلى الخلفاء والحكام

وكان النبي (ص) يأمر الرجل الذي يريد خطبة امرأة ان ينظر اليها ولو بدون علمها مع منع التجسس على النساء والتطاع الى عوراتهن. وقد اختلف العلماء فيما ينظره الخاطب فاتفقوا على الوجه والكفين. وقال الاوزاعي ينظر الى مواضع اللحم. وقال داود يجوز النظر الى جميع البدن. والمتبادر من الاذن بالنظر اليها « وان لم تعلم » أن يراها في حالها العادية في بيتها، ويؤيده حديث جابر عند احمد وأبي داود قال سمعت النبي (ص) يقول « اذا خطب احدكم المرأة فقدّر أن يرى منها ما يدعوه الى نكاحها فليفعل » وروى عبد الرزاق وسعيد بن منصور أن عمر خطب الى علي بنته ام كلثوم — فذكر له صغرها — فقال أبعت بها اليك فان رضيت فهي امرأتك، فأرسل بها اليه فكشف عن ساقها فقالت: لولا انك امير المؤمنين لصككت عينيك

وأجمع المسلمون على جواز شهادة المرأة للنص عليه في كتاب الله وأمره باستشهادهن — وعلى صحة بيعها وشرائها وسائر تصرفاتها فيما تملك، وعلى تلقبها العلم عن الرجال وتلقبهم عنها على تفصيل في احكام فرض العين وفرض الكفاية والمندوب فيه. وراويات الحديث منهن كثيرات من نساء الصحابة والتابعين وخير

القرون وقليلات بعد فيما بعدها ، وأسماؤهن مدونة في كتب التاريخ وقد الرواة . وما كان يكون شيء من ذلك من وراء حجاب إلا ما كان من أزواج النبي (ص) بعد نزول آية الحجاب الخاصة بهن بالنص الصريح وبتعليل الحكم . وأخطأ من قال انه يجري فيها قاعدة : العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب . فان لفظها خاص لا عام . دع ما اجازه بعض الائمة من تزويج المرأة نفسها وغيرها وتوليها القضاء ومن دلائل السنة على عدم وجوب ستر الوجه حديث المرأة الخثعمية ونظرها الى الفضل بن العباس ونظره اليها وهو مروي عن ابن عباس في الصحيحين والسنن وعن علي عند الترمذي وحاصله في جملة الروايات ان الفضل كان رد يرف رسول الله (ص) في حجة الوداع فعرضت للنبي (ص) امرأة من خنعم وضئته الوجه تسأله هل تحج عن ايها الذي ادركته القريضة وهو ضعيف لا يثبت على الراحلة ؟ فأفتاها بالجواز - وفيه ان الفضل جمل ينظر الى المرأة وتنظر اليه فجعل (ص) يصرف وجه الفضل الى الشق الآخر . وفي بعض ألقاظه فلوى (ص) عنق الفضل فقال العباس يا رسول الله لم لويت عنق ابن عمك ؟ - وفي لفظ : وجاءت عنق ابن عمك - فقال (ص) رأيت شابا وشابة فم آمن الشيطان عليهما - وفي رواية - فلم آمن عليهما الفتنة وقد استنبط ابن القطان وغيره من هذا الحديث جواز النظر عند أمن الفتنة حيث لم يأمرها بتغطية وجهها . وقالوا لو لم يفهم العباس ان النظر جائز ماسأل ، ولو لم يكن ما فهمه صحيحا ما أقره عليه النبي (ص) وهذا بعد نزول آية الحجاب قطعاً لانه في حجة الوداع سنة عشر والآية نزلت سنة خمس

والتحقيق أن النظر من كل من الرجل والمرأة الى ما عدا العورات مباح فان كان بشهوة كره تكراره ، كما قلنا في تفسير (بعضوا من ابصارهم) فان خيف منه فتنة تنقضي الى الحرام اتجه القول بتحريمه لسد الذريعة لا لذاته كالحلوة والسفر . عند من يقولون بثبوت التحريم بالدليل الظني وقال الامام يحيى ومن وافقه من فقهاء العترة انه جائز مع الشهوة - وشدد آخرون من الفقهاء فقالوا بتحريمه مطلقاً (١) بل قال بعضهم بوجوب ستر المرأة لوجهها وجرى على ذلك اهل الحضارة في الامصار حتى

(١) هذا يوافق ما نقله متى عن المسيح (ص) قد سمعتم أنه قيل للقديس (لاترن) وأما أنا فقول لكم ان كل من نظر الى امرأة ليشتتها فقد زنى بها في قلبه وفي رواية (ومن زنى يكون مستوجب الحكم) أي الرجم

صار من التقاليد ان لا يرى رجل اجنبي امرأة بالغة ولا يكلمها ولومن وراء حجاب يل صاروا يكتمون اسماء النساء . وبلغنا أن بعض المتنطعين من طلبية العم في طرابلس الشام امر امرأته بتغطية رأسها في داخل الدار حتى لا تراها الملائكة .

وأما أهل البوادي الذين يعيشون بالقيام على الانعام وسكان الارياف من الفلاحين وهم أكثر المسلمين فلا يعرف نساؤهم هذا الغلو في الحجاب، ولا هذا التمسك والتبذل الفاشي في هذا الزمان، وهم على ذلك أقل من أهل الامصار سقوطا في الفتنة، ومن لطائف ما يروى في هذا الباب أنه عقد مؤتمر نسوي دولي في أوربة حضره من قبل الدولة الحميدية كامل بك الحمصي كاتب السلطان الخامس فُسئل في المؤتمر عن حجاب النساء في الاسلام فقال ما خلاصته ان هذه مكيدة من النساء، رأين أن ذوات الجبال البارعة منهن قليلات وان ظهورهن للرجال يفتنهم بهن ويقبح نساءهم في عين اكثرهم، فتواطأن على الاحتجاب العام ليرضى كل رجل بامرأته .

فضحك النساء في المؤتمر، وكان لكلامه عندهن وقع حسن واذا لم يكن مقالته كامل بك واقفا فتعليله صحيح فالحجوب محبوب بالطبع والمبتذل مبتذل في العادة الغالبة، ولما صار الهمج الذين كانوا يعيشون عراة يلبسون الثياب، اشتد شوق رجالهم لنسائهم ورغبتهم فيهن . وتمتلك النساء في هذا العصر هو الذي أحدث ما يسمونه أزمة الزواج في مصرنا وامثالها

وجملة القول ان اصل الشرع في آداب النساء والرجال معروف، وان سد ذرائع الفتنة والفساد مشروع، وهو يختلف باختلاف الاعصار والامصار، وانما الحرام ما ثبت بنص قطعي الرواية والدلالة، ومادل على طلب تركه دليل ظني فهو مكروه، وكل رجل وامرأة اعلم بحال نفسه ونيته، وحال قومه وبيئته

والقاعدة العامة في مثل هذا قوله (ص) الحلال ما أحل الله في كتابه والحرام ما حرم الله في كتابه، وما سكت عنه فهو مما عفا عنه» رواه الترمذي وابن ماجه والحاكم من حديث سلمان التمارسي (رض) وقوله (ص) الحلال بين والحرام بين وبينهما امور مشتبهات لا يعلمها كثير من الناس، فمن اتقى الشبهات فقد استبرأ لدينه وعرضه ومن وقع في الشبهات وقع في الحرام، كراع برعى حول الحمى يوشك ان يقع فيه (وفي رواية بواقعه) ألا وان اكل ملك حمى، ألا وان حمى الله في ارضه محارمه، ألا وان في الجسد مضغة اذا صلحت صلح الجسد كله، واذا فسدت فسد الجسد كله ألا وهي القلب» رواه الشيخان واصحاب السنن عن النعمان بن بشير (رض)

## (نصيحة المؤلف للرجال والنساء في مسألة الزواج)

انني منذ ثلث قرن ونيف أدرس مسألة النساء والحياة الزوجية وأنقش فيها  
أهل العلم رأيي، وأقرأ ما صنف فيها من الكتب، وأتبع ما نشره الصحف، وأتدبر  
أخبار الأفرنج فيها، وكتبت فيها شيئاً كثيراً أهمه تفسير آيات القرآن الحكيم في  
موضوعها، ومقالات الحياة الزوجية التي نشرت في مجلد الماراثون وآخرها هذه  
الرسالة. وناظرت الدعاة إلى المساواة بين النساء والرجال في الجامعة المصرية فحكمت  
لي الأكثرية الساحقة بالفلاح وإصابة صميم الحق

وانني أعتقد بعد هذا الدرس الطويل لعريض العميق، وما اقترن به من  
الاختبار الدقيق، أن ما يراه الكثيرون من أهل الغرب والشرق من نوط السعادة  
الزوجية بعارف لزوجين قبل الزواج وعشق كل منهما للآخر، هو رأي أفين، أثبت  
الاختبار بطلانه، وأن تحاب الشبيهة لا ثبت له بعد الزواج غالباً، بل كانت العرب  
تقول: أن الزواج يفسد الحب.

وانما القاعدة الصحيحة لهذا الزواج ما قاله أمير المؤمنين عمر بن الخطاب (رض)  
لامرأة خاضعت زوجها اليه وصرحت له بأنها لا تحبه، فقال لها: اذ كانت احداً كن لا تحب  
الرجل من ذل ولا تحب به بذلك فإن أقل البيوت ما بني على المحبة. وانما يتعاشر الناس بالحسب  
والاسلام. يعني أن التزام كل من الزوجين لحفظ شرف الآخر والعمل بما يرشد اليه  
الاسلام من الواجبات والاداب الزوجية هو الذي تنظم به الحياة الزوجية وبعيش  
الناس به العيشة الهنية

وبينبغي لكل من لزوجين أن يتكلف التحجب الى الآخر بأكثر مما يجده له في  
قلبه، فإن التطبع يصير طبعاً، ورحم الله علياً بنت الهمدي أخت هارون الرشيد حيث قالت:  
\* تحب فإن الحب داعية الحب \* فإنه في معنى قوله عليه السلام «العلم بالتعلم والحلم بالتحلم»  
هذه نصيحتنا نرفقها الى الرجال والنساء في هذا العصر الذي يشكو فيه العقلاء  
إعراض الشبان عن الزواج، فمن وفقه الله تعالى للعمل بها منهم فسيرونها أعلى وأفضل  
نصيحة يستحق صاحبها منهم الدعاء والشكر، ومن الله عز وجل المثوبة والاجر

( بر الوالدين وتفضيل الامهات فيه دلى الاباء )

أوصى الله تعالى في مواضع من كتابه بالاحسان الوالدين وقرنه بالامر بعبادته والنهي عن الشرك به ، وأمر بالشكر لهما متصلا بالشكر له ، وخص الام بالذكر في بعض هذه الوصايا للتذكير بزيادة حفيها على حق الاب ، ونذكرهنا أجمعها

قال تعالى في سورة الاسراء ( ١٧ : ٢٣ ) وَقَضَى رَبُّكَ أَلَّا تَمْبُدُوا  
إِلَّا إِيَّاهُ وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا إِمَّا يَبْلُغَنَّ عِنْدَكَ الْكِبَرَ أَحَدُهُمَا أَوْ  
كِلَاهُمَا فَلَا تَقُلْ لَهُمَا أَفٍ وَلَا تَنْهَرَهُمَا وَقُلْ لَهُمَا قَوْلًا كَرِيمًا

الاف كل مستقذر من وسخ وقلامه ظفر وما يجري مجراها ويقال لكل مستخف به استقذارا واحتمارا له كما قال الراغب وكذا السكل ما يتضجر منه . يقال تأفف به اذا قال له أف لك . ومنه ( ٤٦ : ١٧ ) والذي قال لوالديه أف لكما اعداني ان اخرج وقد خلت القرون من قبلي ؟ ) وخص هذا النهي بحالة كبر الوالدين او احدهما لان الكبر مظنة وقوع ما يتضجر منه او يستقذر منه ، وهو يدل على تحريم ذلك في غير هذه الحالة بلاولى . والنهر والالتهاز الجرب غلظة وخشونة . والكريم من الاقوال ادبها وألطفها ، ومن الاعمال انفعها واشرفها ومن الاشخاص افضلهم واجلهم

( ٢٤ ) وَأَخْفِضْ لَهُمَا جَنَاحَ الذَّلْمِ مِنْ أَرْحَمَةٍ وَقُلْ رَبِّ ارْحَمْهُمَا كَمَا  
رَبَّيَّنِي صَغِيرًا ( ١٥ ) رَبُّكُمْ أَدْلَمُ بَنِي فُؤَيْسِكُمْ إِنْ تَكُونُوا  
صَالِحِينَ فَإِنَّهُ كَانَ لِلْأَوَّابِينَ غَفُورًا

يعبر عن العطف في الماملة بخفض الجناح ، وأصله أن الطائر يخفض جناحه لفرخه بقيه به تارة ويعلمه الطيران أخرى . وخفض الجناح من الذل ابلغ من خفضه لاجل العطف ، فهذا من رعاية الكبير للصغير ومنه قوله تعالى لرسوله ( واخفض جناحك لمن اتبعك من المؤمنين ) وذلك من عناية الصغير بالكبير ، ولم يؤمر احد به لغير الوالدين . وفي تشبيه ما امر الولد أن يطلبه من رحمة ربه لوالديه برحمتها له عندئذ يبادي في صغره تعظيم كبير لرحمة الوالدين ليتدبر الاولاد ذلك ويعلموا أن رحمتهم



لوالدهم في الكبر والتذلل لهما لا يكتفي في اداء حقوقهما ، وانما عليهم ان يدعوا الله تعالى ان يكافئها عنهم برحمته التي وسعت كل شيء . ولا يهلوها شيء . ذلك بأن رحمة الوالدين للولد في صغره ولا سيما الام التي تتولى ازالة اقذاره وغير ذلك انما تكون مع اللذة والرغبة والسرور ولن تبلغ رحمة الولد بها هذا الحد

ولما كان بلوغ هذا الحد من البر والاحسان بالوالدين عزيز المنال ذكر الله عباده بان المدارفة على حسن النية وصلاح النفس فان وقع مع ذلك نقصير ما فاته لا بد أن يقرن بالتوبة وحسن الاوبة الى التشمير بعد التقصير ، والله تعالى غفور للوا بين أي الكثيري الرجوع الى الحق والخير كلما عرض لهم ما يصددهم عن المضي فيه أو الثبات عليه

وقل مالى في سورة النمل ( ٣١ : ١٤ ) ووصينا الانسان بوالديه جملة أمه

وَهَنَّا عَلَىٰ وَهْنٍ وَفَصَّلَهُ فِي عَامَيْنِ أَنْ أَشْكُرَ لِي وَلَوْلَا ذَلِكَ إِلَىٰ مَصِيرٍ

الوهن الضعف أي ذات وهن أو تن مدة حمله وهنا على وهن بالوحم والانتقال والوضع . وفصالة أي فطامه في انتهاء عامين يكون كل ههما فيها ارضاعه وتغذيته وتنظيفه - والجلتان معترضان بين الوصية والموصى به وهو الشكر لله الذي خلقه ولوالديه اللذين عينا بترتيبه ولا سيما الام التي كانت أكثر تعبا وعناية به فقرن شكرهم بشكر الله تعالى وجعله ثانياه للايدان بأن فضلها عليه يلي فضل ربه وقوله بعده (إلى المصير) تذكير بأن جزاء الشكر وضده في الآخرة لله وحده

(١٥) وَإِنْ جَاهِدَاكَ عَلَىٰ أَنْ تُشْرِكَ بِي مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ فَلَا تُطِعْهُمَا وَصَاحِبُهُمَا فِي الدُّنْيَا مَعْرُوفًا وَاتَّبِعْ سَبِيلَ مَنْ أَنَابَ إِلَيَّ ثُمَّ إِلَيَّ مَرْجِعُكُمْ فَأُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ

هذه الآية أدل على عظم حق الوالدين على الولد فان الله يأمره بها أن يصاحب والديه المشركين في الدنيا بالمعروف من البر والاحسان إلا في شركهما وما يلزمه من معاصي الله تعالى فان جاهداه على أن يشرك بالله تعالى فلا يطعهما لان حق الله تعالى عليه أكبر من حقهما وتوحيده وطاعته هي الوسيلة إلى مسعاده ونعيمه الذي لا نهاية له . وقوله ( واتبع سبيل من أناب إلي ) أي واتبع في الدين سبيل من أناب إلي من النبيين والمرسلين ، ومن اهتدى بهم من المؤمنين دون تقليد الآباء الكافرين قال (ثم إلي مرجعكم) أي مرجعك ومرجع والديك ( فأنبئكم بما كنتم تعملون ) عند

حسابكم وأجازي كلا بما يستحق فعلي حساب والديك وجزاؤهم لاعليك، والآية نص في البر والشكر للوالدين الكافرين فيما عدا الكفر ولوازمه فهي أرحم مما ينقله النصارى عن المسيح عليه السلام من التفرقة والعداوة بين الوالدين والاولاد ففي انجيل متى ( ١٠ : ٣٤ ) لا تظنوا أنني جئت لالتي سلاماً على الارض ما جئت لالتي سلاماً بل سيفاً ٣٥ فاني جئت لافرق الانسان ضد أبيه والابنة ضد امها والكنة ضد حماتها ٣٦ وأعداء الانسان أهل بيته )

وأما قول الله تعالى ( ان من أزواجكم وأولادكم عدواً لكم فاحذروهم ) فقد نزلت في قوم من أهل مكة أسلموا فأبى أزواجهم وأولادهم ان يدعوهوم ومع هذا فقد قال الله تعالى فيهم ﴿ وان تعفوا وتصفحوا وتغفروا فان الله غفور رحيم ﴾

وقل في سورة الاحقاف ( ٤٦ : ١٥ ) وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ إِحْسَانًا حَمَلَتْهُ أُمُّهُ كُرْهًا وَوَضَعَتْهُ كُرْهًا وَحَمْلُهُ وَفِصالُهُ ثَلَاثُونَ شَهْرًا حَتَّىٰ إِذَا بَلَغَ أَشُدَّهُ وَنَسِيَ أَرْبَعِينَ سَنَةً قَالَ رَبِّ أَوْزِنْنِي أَنْ أَشْكُرَ نِعْمَتَكَ الَّتِي أَنْعَمْتَ عَلَيَّ وَعَلَىٰ وَالِدَيَّ وَأَنْ أَعْمَلَ صَالِحًا تَرْضَاهُ وَأَصِاحْ لِي فِي ذُرِّيَّتِي إِنِّي اتَّيْتُكَ وَإِنِّي مِنَ الْمُسْلِمِينَ )

ثبتت القراءة بلفظ الاحسان ولفظ الحسن ، وفتتح الكره وضمه ومعناها واحد ( كالضعف والضعف ) وهو المشقة ، وهو أقسام منه ما يكرهه الانسان ويشق عليه طبعاً وان أحبه عقلاً أو شرعاً وبالعكس كالدواء والصبر على المسكاره ومنه قوله تعالى ( كتب عليكم القتال وهو كره لكم وعسى أن تكرهوا شيئاً وهو خير لكم وعسى أن تحبوا شيئاً وهو شر لكم ) وكره الام لمشقات الحمل والوجم طبيعية لاعقلية ولاشرعية ولا فطرية . وقوله تعالى ( وحمله وفصاله ثلاثون شهراً ) معناه أن مدة تعب الام في حمله الى فطامه ثلاثون شهراً وهو مبنى على مدة الرضاعة الغالبة ٢١ شهراً وهو ما كان عليه الناس في الغالب لانه تشرع ، الاتحديد أكثر الرضاعة بستين في آية البقرة فان الام لا تكلف أن ترضع طفلها أكثر من ذلك لانه بعد اكتمال السنتين لا يضره التغذي بغير لبنها مما جرت العادة والتجربة بتغذي الاطفال به ، ويوجد في هذا العصر من الالبان الحيوانية المجمدة او المجففة ومن المستحضرات الاخرى ( كالسمنانين ) ما يوافق كل طفل في كل وقت ولم يكن هذا في زمن التنزيل ، على ان ابن الام افضل وانفع باجماع الاطباء

## الاحاديث النبوية

(في وجوب بر الوالدين وتحريم عقوقها وتخصيص الأثم بترجيح حقها)

جاء في حديث أبي هريرة المتفق عليه أن رجلاً جاء إلى رسول الله (ص) فقال يا رسول الله من أحق الناس بحسن صحابتي؟ قال «أمك» قال ثم من؟ قال «أمك» قال ثم من قال «أمك» قال ثم من؟ قال «ثم أبوك» وفي رواية زيادة «ثم أهلك فأدناك»

وفي حديث المقدم بن معدي كرب عند أحمد والبخاري في الأدب المفرد وابن ماجه وصححه الحاكم قال (ص) «إن الله يوصيكم بآبائكم ثم يوصيكم بآمهاتكم ثم يوصيكم بآمهاتكم ثم يوصيكم بآمهاتكم»

وفي حديث أبي رزمة عند أحمد وأصحاب السنن الثلاثة والحاكم واللفظه قال انتهيت إلى رسول الله (ص) فسمعت يقول «أمك وأباك ثم أختك وأخاك ثم أدناك أدناك» فقدم ذكر الأخت على الأخ أيضاً

وفي حديث عائشة عند أحمد والنسائي والحاكم وصححه قالت سألت النبي (ص) أي الناس أعظم حقاً على المرأة؟ قال «زوجها» قلت: فعلى الرجل؟ قال «أمه» وفي حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده عند أبي داود والحاكم أن امرأة قالت يا رسول الله إن ابني هذا كان بطني له وعاء، ونديي له سقاء، وحجري له حواء وإن أباه طلقني وأراد أن يزرعه مني فقال (ص) «أنت أحق به ما لم تنكحي»

وفي حديث أنس عند القضاعي والخطيب في الجامع (الجنة تحت أقدام الأمهات) وفي معناه ما رواه الطبراني عن طاحه بن معاوية السلمي قال أتيت النبي (ص) فقلت يا رسول الله إنني أريد الجهاد في سبيل الله... قال «هل أمك حية؟» قلت نعم قال «ألزم رجلها فثم الجنة» وقال لرجل آخر مثله «ألزمها فإن الجنة عند رجلها» ورواية أخرى في الوالدين كليهما وأنه قال له «ألزمها فإن الجنة تحت أرجلها» وفي صحيح مسلم من حديث عبد الله بن عمرو أنه قال لرجل استأذنه في الجهاد (أخي والدك) قال نعم قال «ففيها فجاهد»

هذه بعض شواهد البر وأما العقوق فقد عد النبي (ص) عقوق الوالدين من أكبر

الكبائر وخص الامهات بالذكور فقال ﴿ ان الله حرم عليكم عقوق الامهات ومنعها وهات ووآد البنات (١) وكره لكم قيل وقال ، وكثرة السؤال ، واضاعة المال ﴾ رواه البخاري من حديث المغيرة . وقال (ص) الا انبئكم بأكبر الكبائر ؟ ثلاثا ، قلنا بلى يا رسول الله قال « الاشرار بالله وعقوق الوالدين - وكان متكئا فجلس فقال - ألا وقول الزور ، الا وشهادة الزور - الا وقول الزور الا وشهادة الزور فما زال يقيؤها حتى قلنا : لا يسكت . وفي رواية حتى قلنا ليته سكت ، اي لما رأوا من انزعاجه وانما كررها لعرضة المتهاونين بالدين فيها بخلاف ما للاستخفاف بها . والحديث متفق عليه

٦٠

### ( الاحاديث النبوية في الوصية بالبنات والاخوات )

عن عائشة قالت دخلت علي امرأة ومعها ابنتان لها تسأل فلم تجد عندي شيئا غير تمر واحدة فاعطيتها اياها فقسمتها بين ابنتيهما ولم تأكل منها ثم قامت فخرجت فدخل النبي صلى الله عليه وسلم علينا فأخبرته فقال « من ابتلي من هذه البنات بشيء فأحسن اليهن كن له سترا من النار » رواه البخاري ومسلم والترمذي وفي لفظ « من ابتلي بشيء من البنات فصبر عليهن كن له حجابا من النار » الابتلاء الاختبار بما يظهر به الزام الحق والشرع او عدمه . وكانت العرب كأكثر الناس يكرهون البنات فلذلك احتسب في القيام بحقوقهن من التزوية والاحسان الى الصبر . وعنها قالت جاءت مسكينة تحمل ابنتين لها فاطعمتها ثلاث تمرات فأعطت كل واحدة تمره ورفعت اليها تمره لتأكلها فاستطعمتها ابنتها فشقت التمرة التي كانت تريد ان تأكلها بينهما فأعجبني شأنها فذكرت الذي صنعت لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال « ان الله قد اوجب لها بها الجنة او اعتقها بها من النار » رواه مسلم وعن انس رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال « من عال جاريتين حتى تبلغا جاء يوم القيامة ناو هو » وضم اصابعه اي معا رواه مسلم واللفظ له والترمذي واللفظه « من عال جاريتين دخلت ناو هو

(١) العقوق الايذاء الشديد من قول أو فعل أو ترك . ولا يدخل في العقوق المحرم مخالفتها فيما يطلبان من معصية الله تعالى وتحكم الهوى المحض فيما يضر اولئك كطلاق امرأته أو منعها حقها عليه ، ووآد البنات دفنهن في الحياة وتقديمهن وهات معناه منع الحق وطلب ما ليس بحق

الجنة كهاتين» وأشار باصبعيه. وابن حبان في صحيحه ولفظه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «هن عال ابنتين او ثلاثا او اختين او ثلاثا حتي يبلغن او يموت عنهن كنت انا وهو في الجنة كهاتين» وأشار باصبعيه السبابة والتي تليها. وعن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «ممن مسلم له ابنتان فيحسن اليهما مصحبتاه او صحبهما الا ادخلتا الجنة» رواه ابن ماجه باسناد صحيح وابن حبان في صحيحه من رواية شريحيل عنه والحاكم وقال صحيح الاسناد. وعن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «من كفل يتيما له ذا قرابة او لا قرابة له فانا وهو في الجنة كهاتين- وضم اصبعيه- ومن سعي على ثلاث بنات فهو في الجنة وكان له كاجر مجاهد في سبيل الله صائما قائما» رواه البزار من رواية ليث بن سليم وروى الطبراني عن عوف بن مالك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال «ممن مسلم يكون له ثلاث بنات فينفق عليهن حتي يبلغن او يتن الاكن له حجابا من النار» فقالت له امرأة او بنتان قال «او بنتان» وشوا هذه كثيرة. وعن ابي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «من كان له ثلاث بنات او ثلاث اخوات او بنتان او اختان فاحسن صحبتهن واتقى الله فيهن فله الجنة» رواه الترمذي واللفظ له وابوداود الا انه قال «قاديهن واحسن اليهن وزوجهن فله الجنة» وابن حبان في صحيحه. وفي رواية للترمذي قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «لا يكون لاحدكم ثلاث بنات او ثلاث اخوات فيحسن اليهن الا دخل الجنة»

\*

(اقول) تحدثا بالنعمة، ومنها أننا اهل لحسن الاسوة؛ نحمد الله تعالى انا اهل بيت نعي بتكريم بناتنا فوق مانعي باخواتهن مع انقاء الظلم الذي يثير الغيرة والعداوة بينهما، فلا تشتم في بيتنا انني ولا تضرب. وقد خوفت ام بنتا ذات ثلاث سنين أو اربع بضرب ايها فقالت انه لا يضربني: قالت وماذا يفعل اذا خبرته بعنادك هذا؟ قالت (بحالمني) اي يصرفني عنه بالحيلة والاقناع و يشغل على ذوقني ان اذكر غير هذا مما من الله تعالى به علينا من بر والدينا وصلة ارحامنا وتكريم نساءنا، الا انني اقول انهن يعتقدن انهن اسعد النساء وان رجالهن افضل الرجال، وما هذا الا باتباع هداية الاسلام مع العلم الصحيح بها والله الحمد



## الخاتمة

### ألا يا معشر الجنس اللطيف

ها أنتن أولاء قد علمن من هذه الرسالة لوجيزة أن محمداً رسول الله وخاتم النبيين قد جاء بدين قويم، وشرع حكيم رحيم، رفع حيف الرجل عنكن، وامتأنتهم لكن، في جميع الامم اقدمية والحديثة، وأتباع الملل السماوية والقوانين الوضعية، وان الاهتداء بما جاء به يذهب بما بقي من الظلم لبنات جنسكن في بلاد الحضارة المادية، التي يشكو اخوانكن من مصائبها وأرزائها ولا يهتدين إلى النجاة منها سبيلا، وشرها عليهن وعلى الانسانية بإباحة البغاء، والتسري الباطل باتخاذ لاخذان، والاتجار بأبضاع النساء بسوقهن كالأشياء والخنازير من قطر إلى قطر، وقذفهن من حضن إلى حضن، فياحسرة الانسانية عليهن، وبالمصائب الفضيلة بهن

ان الإصلاح الاسلامي المحمدي يقضي بأن يكون لكل امرأة كافل شرعي يكفيها كل ما يهملها لتكون بنتاً مكرمة، فزوجة صالحة، فأماً مربية، فجدة معظمة، ومن حرمت الزوجية او الامومة، لم تحرم الكفالة والكرامة، ولو نفذ شرعه في أوربة والبلاد المرزوة بنفوذها وسيطرتها، لزال منها البغاء الرسمي، والتسري العمري، ولما وجد في أوربة عشرات الملايين من الايامى المحرومات الحياة الزوجية، ومنهن من ينقن على انفسهن وعلى اولادهن شرعيين وغير شرعيين، فصائب النساء ورزاياهن في تلك البلاد بالنسبة إلى مجموعهن أعظم من رزاياهن في البلاد التي فتن نساؤها بتقليدهن في الخلاعة والاباحة وطلب مساواة الرجال، وأولئك لم يظلمن هذه المساواة بالرجال في كل شيء، الا لان الرجال قد حرموهن حقوقن الانسانية التي قررها الاسلام

لوعلم نساء الافرج في العالمين القديم والجديد أحكام الشريعة وآدابها، ودونت لهن بصورة قانون تظهر به مزاياها لألفن الاحزاب والجمعيات للمصالبة بها، وإنقاذ الحضارة من فتنة في الارض وفساد كبير يدينه في هذه الرسالة، فهل للمعاملات من المسلمات في مصر وغيرها أن يدرس هذا الموضوع، ويسبقن إلى الدعوة إلى هذا

المشروع، فهو خير لمن ولامتهن والانسانية من افتتانهن بتقليد نساء الافرنج فيما يطلبن من إعطائهن حق مساواة الرجال في كل أسباب الكسب والتصرف في الاموال، والدفاع عن الاوطان، ومجالس التشريع ودواوين الادارة، وأخاديع السياسة، وكذلك حقوق الزواج والطلاق والحمل والرضاع حتى إذا أئبن وظائف الحمل والولادة لا يكرهن عليها

لا خير للجنس اللطيف في مساواة الرجال ومشاركتهم لهم فيما يصدهن عن حق الانسانية عليهن في بقائها بالتناسل وتربية الاطفال التي يرتقي بها البشر، وقيام النساء بهذه الوظائف يتوقف في هذا العصر على علوم وفنون كثيرة روحها جميعها الاصلاح الاسلامي كما بيناه في مسألة المساواة (ص ١٧) وغيرها

### آياتها النسوة المسلمات المتعلمات

دعن فتنة السياسة، واخلمن تقاليد الخلاعة، وطابن أمتكن وحكومتن بعد مطالبة أنفسكن بتربية البنات والبنين، على هداية هذا الدين المبين، ولاصلاح الحمدي العظيم - طالبن الحكومة والامة بإلزام طلبة المدارس من الذكور والاناث أداء الصلاة والصيام، والتوسع في دروس الدين الاسلامي وآدابه وتاريخه ووجه تفضيله على جميع الشرائع والاديان، على الطريقة التي تربيها في هذه الرسالة طالبن الحكومة بابطال البغاء الجهري والمري، وتحريم معاقرة الحر ومنع تهتك النساء واختلاطهن بالرجال في المراقص والملاهي والسباحة معهم في الحمامات البحرية. عدن الى ما كان عليه خير جدا تكن في صدر الاسلام من حضور صلاة الجماعة في المساجد، وسماع ما يلقي فيها من الخطب والمواعظ، وتلقي علم القرآن والسنة، ومساعدة الرجال في الاصلاح الحق الذي ينهض بالامة، ليظهر اسائر الامم ولا سيما نساؤها ما امتاز به الاسلام من الاصلاح العام للانسانية، حتى يعلمن أن نبيهم محمدا ﷺ هو مصلح النساء الاعظم، وانه لو لم يكن رسول الله وخاتم النبيين الذي جاء باكمال دين الله الذي شرعه على السنة من سبقه من المرسلين، لما جاء للانسانية بخير مما جاءوا به كلهم أجمعون، فتكن بذلك شريكات لآخوانكم تجددين لهداية الاسلام، وولي الله وسلم على محمد وآله وعلى ائمة النبيين، والحمد لله رب العالمين

## فهرس نداء الجنس اللطيف

صفحة	
٢	نداء للجنس اللطيف وفيه بيان حال
٣	النساء في العالم كله قبل البعثة المحمدية
٤	وما جاء به محمد (ص) من الاصلاح لها
٥	المراة انسان هي شقيقة الرجل
٦	إيمان النساء كالرجال
٧	جزاء المؤمنات في الآخرة كالمؤمنين
٨	مشاركة النساء للرجال في الشعائر
٩	الدينية والاعمال الاجتماعية والسياسية
١٠	أمان المراة للحريرين
١١	امر المراة بالمعروف ونهها عن المنكر
١٢	مبايعة النبي للنساء كالرجال
١٣	حقوق النساء في التعليم والتأديب
١٤	حقوق النساء المالية
١٥	حقهن في الميراث وحكته
١٦	مهر الزواج
١٧	الزواج وحقوق النساء فيه
١٨	ولاية النكاح وحرية المراة فيه
١٩	أركان الزوجية الفطرية في الاسلام
٢٠	المساواة بين الزوجين ودرجة
٢١	الرجال عليهن
٢٢	مقتضى الفطرة في أعمال الزوجين
٢٣	رياسة الرجل في الأسرة شورية
٢٤	لا استبدادية
٢٥	وظائف الرجال والنساء وأعمالها
٢٦	درجة الرجال على النساء وكونهن
٢٧	معهم قسمين
٢٨	صفة الزوجات الصالحات
٢٩	حكم الزوجات الناشزات
٣٠	حكم الزوجات الناشزات
٣١	حكم الزوجات الناشزات
٣٢	حكم الزوجات الناشزات
٣٣	حكم الزوجات الناشزات
٣٤	حكم الزوجات الناشزات
٣٥	حكم الزوجات الناشزات
٣٦	حكم الزوجات الناشزات
٣٧	حكم الزوجات الناشزات
٣٨	حكم الزوجات الناشزات
٣٩	حكم الزوجات الناشزات
٤٠	حكم الزوجات الناشزات
٤١	حكم الزوجات الناشزات
٤٢	حكم الزوجات الناشزات
٤٣	حكم الزوجات الناشزات
٤٤	حكم الزوجات الناشزات
٤٥	حكم الزوجات الناشزات
٤٦	حكم الزوجات الناشزات
٤٧	حكم الزوجات الناشزات
٤٨	حكم الزوجات الناشزات
٤٩	حكم الزوجات الناشزات
٥٠	حكم الزوجات الناشزات
٥١	حكم الزوجات الناشزات
٥٢	حكم الزوجات الناشزات
٥٣	حكم الزوجات الناشزات
٥٤	حكم الزوجات الناشزات
٥٥	حكم الزوجات الناشزات
٥٦	حكم الزوجات الناشزات
٥٧	حكم الزوجات الناشزات
٥٨	حكم الزوجات الناشزات
٥٩	حكم الزوجات الناشزات
٦٠	حكم الزوجات الناشزات
٦١	حكم الزوجات الناشزات
٦٢	حكم الزوجات الناشزات
٦٣	حكم الزوجات الناشزات
٦٤	حكم الزوجات الناشزات
٦٥	حكم الزوجات الناشزات
٦٦	حكم الزوجات الناشزات
٦٧	حكم الزوجات الناشزات
٦٨	حكم الزوجات الناشزات
٦٩	حكم الزوجات الناشزات
٧٠	حكم الزوجات الناشزات
٧١	حكم الزوجات الناشزات
٧٢	حكم الزوجات الناشزات
٧٣	حكم الزوجات الناشزات
٧٤	حكم الزوجات الناشزات
٧٥	حكم الزوجات الناشزات
٧٦	حكم الزوجات الناشزات
٧٧	حكم الزوجات الناشزات
٧٨	حكم الزوجات الناشزات
٧٩	حكم الزوجات الناشزات
٨٠	حكم الزوجات الناشزات
٨١	حكم الزوجات الناشزات
٨٢	حكم الزوجات الناشزات
٨٣	حكم الزوجات الناشزات
٨٤	حكم الزوجات الناشزات
٨٥	حكم الزوجات الناشزات
٨٦	حكم الزوجات الناشزات
٨٧	حكم الزوجات الناشزات
٨٨	حكم الزوجات الناشزات
٨٩	حكم الزوجات الناشزات
٩٠	حكم الزوجات الناشزات
٩١	حكم الزوجات الناشزات
٩٢	حكم الزوجات الناشزات
٩٣	حكم الزوجات الناشزات
٩٤	حكم الزوجات الناشزات
٩٥	حكم الزوجات الناشزات
٩٦	حكم الزوجات الناشزات
٩٧	حكم الزوجات الناشزات
٩٨	حكم الزوجات الناشزات
٩٩	حكم الزوجات الناشزات
١٠٠	حكم الزوجات الناشزات

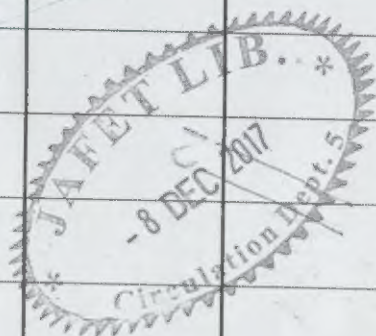
صفحة	صفحة
١٠٦ آداب المرأة المسلمة وفضائلها	٨٥ آية الحجاب وسبب نزولها
١٠٧ أمر النساء بالستر بالجلابيب وسببه	٨٦ خلاصة تفسير آية الحجاب
١٠٨ آيات غض الابصار وأمر النساء باخفاء زينتهن	٨٧ حكمة الحجاب وسببه
١١٠ النهي عن خلوة المرأة بالرجل وسفرها بدون محرم	٨٨ ثمرة هداية القرآن والسنة في أزواجه
١١١ الاحاديث والآثار في عدم وجوب ستر وجه المرأة	٨٩ الرق واصلاح الاسلام فيه
١١٢ التحقيق في مسألة سفور المرأة	٩١ تسري الفجور عند الافرنج وتاريخه
١١٣ فكاهة في مسألة الحجاب والسفور	٩٣ التسري الصحيح في الاسلام
١١٤ نصيحة المؤلف للرجال والنساء في أمر الزواج	٩٥ امتياز الاسلام في الرق والتسري على شريعتي التوراة والانجيل
١١٥ بر الوالدين وتفضيل الام فيه	٩٧ الطلاق ومافي معناه من فسخ وخلع وايلاء وظهار ومراعاة حقوق النساء فيه
١١٦ وصية القرآن بالوالدين المشركين	٩٨ اسراف الافرنج في الطلاق واحصاء أميركي فيه
١١٨ تحريم عقوق الوالدين	٩٩ عوائق الطلاق في الاسلام
١١٩ الوصايا المحمدية بالبنات والاخوات	١٠٠ منع مضارة النساء بالطلاق
١٢١ خاتمة الرسالة فيما يجب على نساء العالم عامة والمسلمات منهن خاصة من الاهتداء بالاصلاح الاسلامي المحمدي	١٠١ منع مضارة المرأة بالايلاء والظهار
	١٠٢ حق النساء في فسخ عقد الزوجية
	١٠٣ عدة الطلاق ومتعته وتقفته
	١٠٤ الحداد على الزوج وغيره





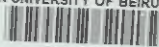


DATE DUE

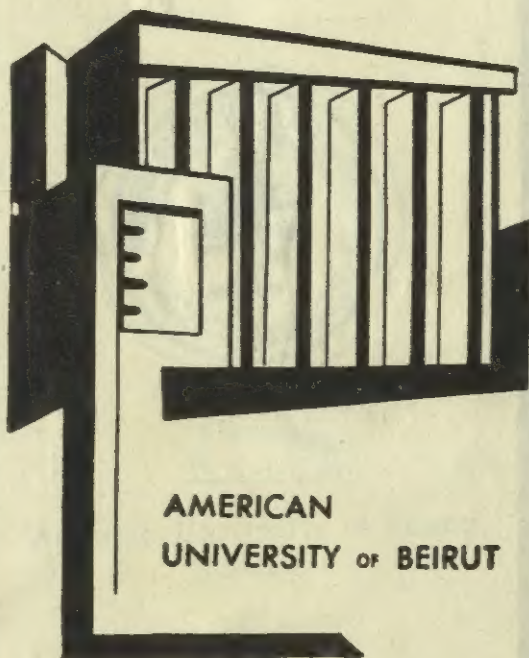


رصاصا، محمد رشيد  
نداء للجنس اللطيف يوم المولد النبوي

AMERICAN UNIVERSITY OF BEIRUT LIBRARIES



21223766



AMERICAN  
UNIVERSITY of BEIRUT



**396**

**R54nA**

**c.1**